

普山三冊
盛王書
錄
案書
一
餘
上
書
諸
大
款
天
府



8 94823

C40
4514
(42)

C40-4514

了翁上座請太歲及有
家書置武烈山
我微安塔院庭中永
為學者不暇計出陵內
當山二世鐵牛機謹誌



B 64853

金剛經如是解序

初祖達摩西來特稱楞伽四卷可以印心究不若金
剛一卷常為心印是以黃梅五祖首行倡導宣其經
旨從而作解者八百餘家曹溪六祖初既因文悟入
後復以之啓口作壇經更了以一言曰法非有無謂
如皆是佛法謂是應知此經佛與須菩提一句一棒
一字一喝語言文字刻盡無餘的教外別傳西來
第一義為佛祖慧命所統于群經中尊勝稱王信也
其文藏有三譯元魏畱支陳天竺真諦三譯要不如
姚秦鳩摩羅什所譯辭特簡明義無脫誤是以震旦

誦習日月爭光而註釋多門意見差別愚自弱冠志學卽知三教會通丙辰歲以梁生奇蒙依憇山大師于東遊之日得受金剛決疑以爲指歸其大意謂佛說法三十年上首弟子猶是懷疑此經隨空生所疑處卽便逐破所謂疑悔永已盡安任實智中憨師現示肉身于曹溪稱七祖與六祖覲面是能不隨分演說真契佛祖心印并契宣尼一貫無言之大旨者卽南嶽之得金剛無礙智中峰之能用世語入佛知見不過是也越今四十餘載其間所聞演說所見著述描抹此經面目者不知幾何而乃得見坦公先生

如是解是直以鏡照鏡諸相不立以光接光衆塵消隕只提如是我聞四字便攝全經并攝全藏若水入乳若芥投針梵語華言拈來合引申觸類無境不融以至孔孟精微和盤托出老莊玄妙徹底掀翻頭頭盡獲家珍無假揉和窠臼自非降大任而投險難出自困衡動忍安能與箕疇岐易同放光明更非宗教全彰福慧兩足從入泥入水中履道坦坦安得具金剛眼得金剛心代佛口宣無上甚深妙諦現長者宰官身而爲說法具眼者謂是無垢不覆按時節因緣當益信也此解早已壽梓于吳門鎮海古刹茲

重梓藏冊流通于楞嚴經坊將紫栢憨山兩尊者同
向寂光首肯真歷劫勝因也古德有二見聞爲種八
難超十地之堦解行在躬一生圓曠劫之果則以無
是翁作如是解卽謂如六如悉歸剩義如之一字
亦不喜聞可也是萬法俱來絲毫不掛之第一義也
順治丁酉臘八日樵李道一居士譚貞默槃談謹撰



序

說佛法者動借提唱影響焉伸指屈拳以爲盡西來
意噫教宗一而已譬師避柱疾觸杖不岌岌舉十二
部付一炬乎予見坦公金剛經註始無齟齬不合也
金剛乃爲佛根基堅定不壞虛實有無相圓卽至涅
槃亦無首尾豈非衆經之軌則而必以伸指屈拳頑
空雲霧兒說閑結不又數重須彌山數重流沙鱗水
耶故觀其分次法忍總歸妙有不倚八正譬諸月自
皎虛羣峰寂然不住究竟如如不動謂之正法象教
三明十力不在斯編耶馬鳴悟道寶光手中花非落

有盡利益無窮豈止排衆苦永福壽而已哉主般若
堂八十三歲老僧性琮和南謹識

金剛如是解序

神功不可以碑記溟渤不可以蠡測無上妙道不可
詮註唯其詮註不及也雖終日言而無言終日跡而
無跡故迦文曰我四十九年不曾說著一字又曰但
有言說都無實義譬之彈者意在雀獲雀而彈斯委
餌者意在魚得魚而餌自棄若夫執餌彈爲魚雀非
作者咎乃時人自昧耳

無是張公寃心金剛有得不肯獨擅其妙欲以公之
天下于致君澤民之餘鉤索深贖而箋釋之命曰如
是解歲在丁酉以方伯涖武林出全秩屬序焉余披

讀已顧謂二三子曰全經妙旨爲如是二字一口道盡矣他如品第文句雖有數千餘言不過二字之訓詰耳後來循行下註者華竺亡慮千人要之如析空立界各封已私雖空性非離而用力勞矣惟天親無著立義明宗破疑斷執差達佛意然猶不能離句絕非直指第一義諦斯解也得之于心不借舌於玄旨形之于辭匪寄意于私緣冥中著彩水面雕紋有是事無是理隨人所得而見之其裨補于拘學也厥功大哉山野不能文抑亦法不換機以致鋪錦之贊但曰世尊如是說無是公如是解山野如是序只此

三箇如是猶塗毒鼓響不容接似太阿劍鋒不可撓又如雲端鶴唳石竅風鳴旣未可以理通亦不許以意解讀是經者便如是將去直與說者解者同一金剛體性同一無住三昧詎必數盡行墨名言始信無我人衆生壽者相哉雖然認餌彈爲魚雀者固謬矣苟得一魚一雀遂欲使天下人盡棄餌彈而勿用吾知斯人亦不足以語道也前哲不云乎實際理地不受一塵佛事門中不捨一法夫然則雖家喻此經戶傳此解正金剛種子之光明顯發處也庸何傷山野恁麼序引是真實語是不誑不妄語具眼者薦取

靈隱道人弘禮題



金剛經如是解自述

金剛者性喻也性無形似落言卽非天竺先生不得已而有言於是名之以般若名之以阿耨多羅三藐三菩提猶謂文字日繁本來不多故於經首拈出如是兩字如是者性體也不變不異何容解何容不解遇慧命人如須菩提者深機相觸秘義盡宣曰如是住如是降伏又曰如是生清淨心其言布施也曰應如是布施其言果報也曰福德亦復如是其需解人也曰如是知如是見如是信解是以深明佛法擔荷如來則曰如是人等無異人也讚嘆世尊則曰如是

世尊無異物也其感極涕零則曰得聞如是之經無異法也三十二分實相妙智不可思議者語盡忘言兀坐說偈不過曰作如是觀而已故知金剛本體古佛聖賢如是歌利凡夫亦如是祇舍王城恒沙塔廟如是五百世以前五百世以後阿僧祇世界亦無不如是自黃梅首宣經旨解者八百餘家然親切道者惟六祖一言了之曰法非有無謂如皆是佛法謂是揅其旨不過以如是心演如是經成如是佛耳余持此經二十年口頭薄業苦無證入迨遭劫灰桎梏刀鋸投荒沉獄一袂隨身夢寐護念迄于生還寓京師

者又五年乃取誦本與素所與默疑和尚閉關九年商量語及黃蘗山所得西影禪師遺偈入都來間於長春寺聽御生說法復入西山叩一齋識其漫談皆若得若失乃掩卷靜對覺經上白文如如本體躍躍紙上特爲向來業識迷覆不見耳信手隨錄久遂成帙雖與如是本體未必脗合然八百家解者不如是而我欲盡歸之如是此亦如如本性活活在我身中不能自異於如來與凡夫者寧我作如是解哉名以般若名以阿耨多羅三藐三菩提佛說已多而況無住無相無得無說之法以如是覓如是以如是解

如是乎故如而還之無如是而還之無是解而還之
無解余以此自悔自懺因號無是道人焉

寓跡石鏡山中無是道人自記

張坦翁先生心經金剛二解題辭

予嘗見痒和子謎語曰這裏這裏那裏那裏不是不
是正是正是此真千古之絕快也天下之最親切於
身心者莫過痛痒忽然搔着其處是何等徹骨徹髓
管予壽昌師翁初與諸友同論金剛經甚暢廩山老
祖驀呼曰汝等還知此經有教眼宗眼乎翁驚問如
何是宗眼祖乃拂衣而去翁疑之後於大好山話頓
悟此旨乃知教眼端有宗眼之妙密也六祖初亦於
此經有省後從黃梅碓房重得入室印正以故妙通
宗說如舞太阿無人能避其鋒影蓋此經有時如清

涼池四面皆可入此諸家之解釋也有時如火聚八面盡燎人此諸老之提唱也此經之妙又何曾限人於各自激揚乎予亦有二經別拈正欲以質之明眼今倚杖皋亭偶韓公聖秋以予通於

坦翁先生特邀晤於鳳皇山寺及得識盧范二公相與笑談儒佛歸源之旨可謂敲氷來煮茶山海坦然平也張公素與方外人游而深於宗說乃以所著心經平等金剛如是二解示予乃略展讀其提綱數篇而此中意句縱橫絕無訓詁之累機鋒錯落妙得殺活之神自非深於教眼宗眼能如是處處搔着

佛與空生舍利之痛痒乎韓公見予擊節不已乃屬予作一題辭以識千古法喜遂述此以質之不知搔着公之痒處果如是否

皋亭崇光衲道盛謹撰

託收衣鉢洗足已敷座而坐

如是我聞者如來涅槃時



難一



首皆安

如是我聞佛言覺也自覺

覺圓

舍衛國

80 1 2 3 4 5 6 7 8 9 100 1 2 3 4 5 6 7 8 9

張今倚杖皋亭偶與公聖林
坦翁先生特邀聯於鳳皇山
相與笑談儒佛歸源之旨可謂敲木來煮茶山海坦
然平也 張公案與方 皋亭崇光峰巒盤鬱
蒼松公之寒盡果咬長否
予於一隅輒以端千古去喜義張此以贊之不啻
與空主舍味之贏寒平韓公具予筆前不日八圖

法會因由分第一

是法
平等
故敬
佛矣
食不
異人
意

如是我聞一時佛在舍衛國祇樹給孤獨園與大比
丘衆千二百五十人俱爾時世尊食時著衣持鉢入
舍衛大城乞食於其城中次第乞已還至本處飯食
訖收衣鉢洗足已敷座而坐

如是我聞者如來涅槃時示阿難一切經首皆安
如是我聞佛言覺也自覺覺他覺圓滿故舍衛國
波斯匿王所居祇樹者祇陀太子所施給孤獨園
者給孤獨長者之園卽布金滿地處比丘梵語華
言乞士上乞法於諸佛下乞食於人間也千二百

五十人三迦葉目犍連舍利弗五人弟子共合此數如是二字卽爲全經之髓六祖云法非有無謂之如皆是佛法謂之是故佳曰如是佳降伏曰如是降伏布施曰如是布施福德曰福德亦復如是清淨曰如是生清淨心又曰如是知如是見如是信解又曰如如不動又曰作如是觀每每機鋒相投則曰如是如是孔曰一言終身其恕乎恕者如心也故曾悟一貫亦曰忠恕子思之未發孟軻之不動總無二義故經云諸法如義我聞者固聞之於佛亦聞之於我也阿難現身聞相何所聞何所

不聞夫子之文章可得聞也一時者在衛之時爾時者入城之時時長老須菩提乃問法說法之時佛法隨時示現卽所謂聖之時者不拘一時也一切時中無時不在道也者不可須臾離也舉舍衛國祇樹園以見微塵刹土草木樓觀頭頭皆是真如不獨我有諸大比丘衆一切人天并及異類俱是共有孔云吾無行而不與二三子者是丘也故千二百五十人俱此性俱此般若卽俱此佛體世尊傳心諭衆相諭不言政在穿衣吃飯處討箇下落故著衣乞食了不異於人折我憍心生彼施福

也還至本處乃影借語本地可還卽我之本來亦可還也飯食已畢收衣鉢者所以狀佛之脫粘染而歸於無也洗足者亦以狀空塵也敷座而坐寧靜登禪入於化矣蓋菩提實性無出入相無徃復相祇舍王城不卽不離次第乞內與還至本處原無二見到敷座而坐則住心降心俱在此中爲第二分預示機關須在解人自悟

有僧叅忠國師師問蘊何事業曰講金剛經師曰最初兩字是甚麼曰如是師曰是甚麼僧無對師曰咄哉將甚麼講經

僧問趙州乞指示州曰吃粥了也未僧云吃粥了州云洗鉢盂去僧大悟六祖曰心念不起是爲坐故收鉢洗足敷座要向這裏叅始得

按是經以無相爲宗前人以無我相四句當四句偈此分首章曰我聞是我相也乞食城中是人相也大比丘衆是衆生相也曰佛曰世尊是壽者相也不應執着如此余曰此種種諸相俱在還至本處後掃之不舉其地其人則落斷見舉而不掃則落常見余常序林任先叅詳註云無我相者非無我也無人相者非無人也無衆

生相壽者相者非無衆生與壽者也不可以身
相得見如來者非無身也不住相布施者非無
布施也無定法可說者非無法也過去未來見
在心不可得者非無心也無所住者非無住也
皆從有說到無蓋不着有便是無了達摩曰廓
然無聖梁武不省乃曰對朕者誰若了此義則
三十二相俱消化于數座而坐中矣

善現起請分第二

時長老須菩提在大衆中卽從座起偏袒右肩右膝
著地合掌恭敬而白佛言希有世尊如來善護念諸
菩薩善付囑諸菩薩

希有
二字
看來
亦是
佛法

梵語須菩提此言善吉善現空生尊者雲庵僧了
性曰須菩提人人有之若人頓悟空寂之性故名
解空全空之性真是菩提故名須菩提空性生出
萬法故名空生空性隨緣應現利人利物亦名善
現萬行吉祥亦名善吉言偏袒者此土謝過請罪
則肉袒西土興敬禮儀則偏袒言右肩者作用取

便言右膝者佛法尚右世尊佛號也空生開言便
歎希有作何見解蓋金輪王子一旦舍王屋入雪
山此事甚爲希有弟子雲從隨緣乞食了不動情
此道更爲希有如來者真性謂之如明則照無量
世界而無所蔽慧則通無量劫而無所得能變現
爲一切衆生而無所不可是能自如者也自如則
無去來而謂之來者蓋以應現於此而謂之來也
然則言如者乃真性之本體言來者乃真性之應
用如來二字兼佛之體用而言之矣菩薩者梵語
本云菩提薩埵此云覺有情有情則衆生也一切

衆生具佛性者皆有生而有情惟菩薩在有情之
中而能覺者故謂之覺有情也菩薩未能盡絕情
想惟修至佛地則絕情矣護者護持念者憶念俾
不退轉也付者付託囑者訂囑俾不斷絕也諸菩
薩指大衆而言

世尊善男子善女人發阿耨多羅三藐三菩提心云
何應住云何降伏其心

善男子者正定心也善女人者正慧心也菩薩是
善因成熟者男女是善因初發者梵語阿此云無
梵語耨多羅此云上梵語三此云正梵語藐此云

等梵語菩提此云覺阿耨多羅三藐三菩提乃無上正等正覺也謂真性也真性卽佛也畧言之則謂之覺詳言之則謂之無上正等正覺也真性無得而上之故云無上然佛不獨上衆生不獨下互相平等故云正等佛不獨悟衆生不獨迷其覺公普故云正覺也初發心時先求安心故有此問人天住有二乘住空故曰如何應住降者化逆從順煩惱卽菩提也伏者遏抑妄心轉識成智也十住中第一發心住先言住後言降伏者住是進修著脚之處降伏二字只到如來地位方了盡也

佛言善哉善哉須菩提如汝所說如來善護念諸菩薩善付囑諸菩薩汝今諦聽當爲汝說善男子善女人發阿耨多羅三藐三菩提心應如是住如是降伏其心唯然世尊願樂欲聞

諦審也唯者諾其言然者是其言佛因須菩提所問最契於心故首肯曰善哉善哉仍牒其言而約之曰發菩提心者卽當如是住如是降伏其心如

是者卽開首如是二字如如不動之意也謂所發欲善護念善付囑之心原無別法卽此心如便是已足住是降伏矣此外非更有安住降伏之法也

黃蘗云凡夫多被境礙心事礙理不知乃是心礙境理礙事但令心空境自空理寂事自寂勿倒用心也可知如是卽是住如是卽是降伏

孔子曰吾道一以貫之曾子曰唯及門弟子皆所不解世尊曰如是住如是降伏其心須菩提曰唯然亦非千二百五十人所解解之云何亦曰中心如心心中心卽如心如不動而已

大乘正宗分第三

佛告須菩提諸菩薩摩訶薩應如是降伏其心所有
一切衆生之類若卵生若胎生若濕生若化生若有
色若無色若有想若無想若非有想若非無想

空生問佛先言應住佛告空生先言降伏其心以
降伏者進修之極則而無住者降伏之要旨如是
降伏卽如是便是降伏了直指秘密更無別義到
底無四相無滅度總要降伏此有我度衆生之心
而已上言善男信女此言菩薩摩訶薩可見佛與
衆生總如是心總如是降伏也摩訶言大心量廣

就著
薩說
起指
如是
心故
諸生
盡歸
降伏

大不可測量卵生者貪著無明迷暗包裹也胎生者食色輪迴煩惱成聚也濕生者愛水浸淫貪瞋癡因此而得也化生者一切煩惱本自無根起妄想心忽然而有也起心着相妄見是非名爲有色執著空相不修福慧名爲無色窮智極慧思之思之鬼神通之名爲有想頑空坐禪不學慈悲猶如木石無有作用名爲無想不著偏見亦不了中道有如象罔故名若非有想求理心在故名若非無想

我皆令入無餘涅槃而滅度之如是滅度無量無數

無邊衆生實無衆生得滅度者

涅槃者卽不生滅也涅槃而不生槃而不滅卽脫生死也無餘涅槃者大涅槃也謂此涅槃之外更無其餘故名無餘涅槃蓋盡諸世界所有九類衆生皆化之成佛也一切衆生皆自業緣中現若爲人之業緣則生而爲人修天上之業緣則生於天上作畜生之業緣則生爲畜生造地獄之業緣則生於地獄九類衆生無非是業緣而生者是本來無此衆生也菩薩旣已覺悟無邊煩惱轉爲妙用又豈更有一衆生得滅度處若見衆生可度卽是生

滅卽是我相而四相熾然矣良由一切衆生本來是佛何生可度故曰平等真法界佛不度衆生衆生自性自度我何功哉壇經云自性自度名爲真度淨名經云一切衆生本性常滅不復更滅又佛告清淨慧菩薩言於實相中實無菩薩及諸衆生菩薩衆生皆是幻化幻化滅故無取證者凡經內所云衆生非衆生凡夫非凡夫等語皆是無佛無衆生之義

何以故須菩提若菩薩有我相人相衆生相壽者相卽非菩薩

四相者貪嗔癡愛所影現而成貪則自私自私是我相嗔則分別尔汝是人相癡則頑傲不靈是衆生相愛則希覬長年是壽者相如來不以度衆生爲功而了無所得以其四相盡化也圓覺經云未除四種相不得成菩提設若有一於此則必起能度衆生之心便是衆生之見非菩薩矣四相中一我字是緊要的窟穴有我則尊我卑人因有人相欲度人又欲盡乎人因有衆生相盡滅度之力還而證我成壽者相遂妄認壽者爲涅槃而牢不可化矣故我相是四相病根也佛每言衆生者非言

衆生而實言衆生之我也無我則無衆生亦無壽者矣

朱晦翁曰所謂降伏者非謂遏伏此心謂盡降伏衆生之心入無餘涅槃中教他都無心了方是

脉望曰鬼神有性無命草木有命無性禽獸性少命多惟人能全之可知四生六道之義

妙行無住分第四

法施
無住
是度
菩薩
先闕
如是
降伏
其心
次闕
應如
是住
恐着
意降
伏使
落耳

復次須菩提菩薩於法應無所住行於布施所謂不住色布施不住聲香味觸法布施須菩提菩薩應如是布施不住於相何以故若菩薩不住相布施其福德不可思量須菩提於意云何東方虛空可思量不也世尊須菩提南西北方四維上下虛空可思量不也世尊須菩提菩薩無住相布施福德亦復如是不可思量須菩提菩薩但應如所教住

上言度生無相此卽言布施無住行於布施不落空見布施無住亦不落有見如此則布施卽是般

若故曰應如是布施如此則福德亦是般若故曰
福德亦復如是總就如何應住而詳言之以明如
是之性其布施其效應無不如是也色聲香味觸
法六者謂之六塵眼貪色耳貪聲鼻貪香舌貪味
身境相接謂觸意事相拘謂法人性清淨本無六
根六塵又向何處安頓東西南北及四維上下總
謂之十方菩薩不住相布施是能施之體空也一
切諸相卽是非相是所施之法其體空也又說一
切衆生卽非衆生卽所施之人其體空也玄奘譯
經云不住於色不住非色是故無空可取無有可

捨空有同如一體平等施心廣大猶若空虛所獲
功德亦復如是楞嚴云汝觀世間可作之法誰爲
不壞然終不聞爛壞虛空此云不可思量以廣大
言而無盡無壞其意皆備如來教菩薩法不過住
無所住菩薩受如來教但當如其所教者以爲住
不住有故入塵勞而不落生死不住無故居涅槃
而不屬斷滅如如不動而已

如所教住明乎有住者在大學曰有所好樂則
不得其正心不在焉故也故無在則無不在無
住則無不住

如理實見分第五

須菩提於意云何可以身相見如來不也世尊不
可以身相得見如來何以故如來所說身相卽非身
相佛告須菩提凡所有相皆是虛妄若見諸相非相
卽見如來

此如來乃謂真性之佛與下身相之如來異自布
施說到法身言之愈切自法身說到諸相言之愈
廣皆以明無相之旨佛有三身法身報身化身也
如來係自性真如豈有身相四大色身皆由妄念
而生若執着身相而欲見如來之性譬如認賊爲

身相
非相
請問
如來
處何
見相

子終無是處惟見諸相非相則見如來者非盡除
諸相也見諸相者病爲執有除諸相者病爲執空
惟就諸相見非相乃爲中道蓋了妄卽真非別於
妄外有真耳故能就幻相以見實相則四相者相
也法相者亦相也非法相者亦相也楞嚴經云不
取一切法相則得聖智究竟相也

俱胝和尚凡有所問只豎一指博山曰人人一
箇指頭他因甚這等會用人人有箇身相如來
偏恁會用凡夫爭盡氣力落得肉臭軀殼

是度
衆生

正信希有分第六

須菩提白佛言世尊頗有衆生得聞如是言說章句
生實信不佛告須菩提莫作是說如來滅後後五百
歲有持戒修福者於此章句能生信心以此爲實當
知是人不少於一佛二佛三四五佛而種善根已於無
量千萬佛所種諸善根聞是章句乃至一念生淨信
者須菩提如來悉知悉見是諸衆生得如是無量福
德

上言若見諸相非相卽見如來恐人謂得見如來
爲希有之法狐疑轉生故問生實信否不知此實

信一念可以立千百年而不渝可以統千萬佛而同根不獨我能見如來而如來亦悉知悉見我之一念必如是而後爲能生實信法輪預記云初五百歲解脫居多二五百歲禪定居多三五百歲或務多聞四五百歲或營塔寺五五百歲多聞闡諍蓋天道五百年一大變君子之澤久而愈斬屬望後人自爾如是持戒者不着諸相卽是持戒持戒卽是修福善根者萬善從生爲衆善之根本也生淨信上有乃至二字當從生信心以此爲實來上二句是全體之信而乃至以下則頓悟之信也一

念者心空境寂萬慮消亡不作有爲見不作無爲解出四相越三空是各一念淨信便與如來心心相印故曰悉知悉見淨信心便是如是心如是心便是最上第一希有之法十方無盡之虛空皆在如是福德中矣

何以故是諸衆生無復我相人相衆生相壽者相無法相亦無非法相何以故是諸衆生若心取相則爲著我人衆生壽者若取法相卽著我人衆生壽者何以故若取非法相卽著我人衆生壽者是故不應取法不應取非法以是義故如來常說汝等比丘知我

說法如筏喻者法尚應捨何況非法

實信之心至於清淨豈復有四相可見哉旣無四相又豈有法相可見哉又豈有非法相可見哉無四相是人空也無法相無非法相是法空也如是一切所生淨信豈曰容易故將若心取相次第深言而歸之於法空曰不應取法不應取非法皆以明法空也至於不取非法不但證法空亦脫法空之障矣以四相爲相者乃心取相也知四相之非相而離之卽是法相知離相之亦非而復離之卽是非法相甚矣取之病根深矣如筏喻者筏所以渡河

也旣渡則不須用筏矣何必言筏非筏法所以破相也旣破則不須用法矣何必言法非法此法不住此岸不住彼岸不住中流以不應取故楞嚴經云不取無非幻非幻尚不生幻法云何立卽此分文意

維摩詰問文殊師利如何是不二法門殊云於一切法無說無言無示無識離諸問答是爲入不二法門文殊復問維摩仁者如何說維摩默然若再加一語是落第二義

老子曰善行無轍迹善言無瑕謫是以聖人善

救人無棄人善救物無棄物如來說法爲救人
救物而設其轍迹瑕謫如何可尋

無得無說分第七

須菩提於意云何如來得阿耨多羅三藐三菩提耶
如來有所說法耶須菩提言如我解佛所說義無有
定法名阿耨多羅三藐三菩提亦無有定法如來可
說何以故如來所說法皆不可取不可說非法非非
法所以者何一切賢聖皆以無爲法而有差別

無上菩提乃第一義深妙難名或持戒忍辱而得
之或精進禪空而得之或聚沙爲塔或稱南無皆
可得之豈可以拘以空法而名之哉如來憫衆生
之未悟安得嘿然而無言或爲志求勝法者說或

爲求無上慧者說或爲求聲聞者說或爲求辟支
佛者說應機四酬隨叩而答寧無說哉然妙性平
等云何有得若有所得佛從外來道本無言何云
有說若有所說是爲謗佛謝云非法則不有非非
法則不無有無並無理之極也金剛標云空生自
云解佛所說義只解其無定法可說尚未解其爲
無得無說也如謂不可取不可說卽是無得無說
何後第十分中如來重問于法有所得否而空生
始答無所得也十三分中佛又重問如來有所說
法不而空生始答如來無所說也則無定法之與

無得無說又隔一間矣以者用也無爲者自然覺
性無假人爲故一切賢聖皆用此無爲之法然法
本無爲而一切法未必盡是佛法遂生差別或安
而行之或勉而行之及成功則一也以無爲法釋
上非法賢聖差別釋非非法道川云江北城枳江
南橘春來都放一般花

藥山陞座良久便下座院主請云云何不垂一
言山曰經有經師論有論師爭怪得老僧孔子
曰四時行焉百物生焉予何言哉其機甚深學
者不從禪靜入耳

依法出生分第八

須菩提於意云何若人滿三千大千世界七寶以用
布施是人所得福德寧爲多不須菩提言甚多世尊
何以故是福德卽非福德性是故如來說福德多若
復有人於此經中受持乃至四句偈等爲他人說其
福勝彼何以故須菩提一切諸佛及諸佛阿耨多羅
三藐三菩提法皆從此經出須菩提所謂佛法者卽
非佛法

此以財施有漏之因以較無爲之福三千大千者
一佛化境也七寶雖多心有能所卽非福德性能

是處
說一
人菩
薩衆
生俱
在
從
德
見
法

所心滅是名福德性福德性直到成佛地位超然
數量之外自此經出者此經是金剛般若而實相
觀照文字三般若皆在其中若非文字將何者爲
他人說乎然法從經出而經非卽法恐人執法爲
經執經爲法故隨言卽非佛法以遣之四句偈者
中峰云經中凡言四句偈必有乃至二字下有
等字未嘗單言四句則全經皆是不必指定色見
我一切有爲無我相等句也傳大士云若論四句
偈應當不離身以是而觀則四句偈者初不假外
求而在吾心地明矣六祖偈云人我俱盡妄想旣

除言下成佛向使此偈可以言傳面命我佛乃天
人之師住世七十九年廣爲衆生說法三百五十
度而於此經凡一十四處舉四句偈而終不明明
指示端的豈吝其辭而不爲說破耶蓋恐人執指
爲月而徒泥紙上之死句而不能返觀自己之活
句也佛法非佛法者隨說隨刻也卽心是佛更無
別佛卽心是法更無別法黃蘗云欲要真實會一
切總不是萬松云端的委細會一切無不是可以
互參

世尊一日陞座文殊云諦觀法王法法王法如

是博山別曰世尊未陞座法王法在甚處這裏
如叅透乃知焚鈔豎拂總非釋氏之法御氣燒
丹總非老氏之法多學默識總非孔子之法

一相無相分第九

四果
皆無
念

須菩提於意云何須陀洹能作是念我得須陀洹果
不須菩提言不也世尊何以故須陀洹名爲入流而
無所入不入色聲香味觸法是名須陀洹須菩提於
意云何斯陀含能作是念我得斯陀含果不須菩提
言不也世尊何以故斯陀含名一往來而實無往來
是名斯陀含須菩提於意云何阿那含能作是念我
得阿那含果不須菩提言不也世尊何以故阿那含
名爲不來而實無不來是故名阿那含須菩提於意
云何阿羅漢能作是念我得阿羅漢道不須菩提言

不也世尊何以故實無有法名阿羅漢世尊若阿羅漢作是念我得阿羅漢道卽爲著我人衆生壽者上言一切賢聖皆以無爲法而有差別不但賢與聖有差別而就賢人中亦各有差別然其於無爲一也於無得亦一也須陀洹名爲入流者欲入無爲之理舍凡入聖初入聖流也而無所入者本性自空不假緣入卽鑽之彌堅也斯陀含名一往來者色身雖有來去而法身湛然不動不見操存舍亡也阿那含名爲不來者迎之不見其首而實無不來者隨之不見其後也阿羅漢能作是念而得

道者前三果人居有學位故立果義以酬因阿羅漢不事學問人也乃立道名以顯證極故不曰阿羅漢果而曰阿羅漢道法華經曰諸法不受亦得阿羅漢若萌一得念卽落人我四相尊已輕人慢視衆生期壽長久種種見前是凡人之見非聖人之徒矣

世尊佛說我得無諍三昧人中最爲第一是第一離欲阿羅漢我不作是念我是離欲阿羅漢世尊我若作是念我得阿羅漢道世尊則不說須菩提是樂阿蘭那行者以須菩提實無所行而名須菩提是樂阿

蘭那行

梵語三昧此云正定亦云正受乃謂入定思慧法也非謂玄妙之意佛恐衆不知去所得心故引已作證無諍者卽解脫義也諍是勝負心無諍則無我無人無高無下無聖無凡一相等蓋凡有對待卽成諍端長繫死生何由能脫故涅槃經曰須菩提住虛空地若有衆生嫌我立者我當終日端坐不起嫌我坐者我當終日立不移處如此不起一煩惱謂之無諍無諍則正定正定則離欲離欲卽解脫阿羅漢卽般若也樂者好也阿蘭那梵語

無諍也樂阿蘭那行猶云好無諍人也夫萌之於心者曰念見於修爲者曰行有所念則必有所行有取行則必有取得須菩提得無諍三昧有是行也且曰無所行者以心無所得也有是行而心無所得故世尊以樂阿蘭那名之蓋無爲法中本無一法生本無一法滅無煩惱可斷無涅槃可證但是一念不生而已心地觀云若不捨離我所執不應安住阿蘭若中若心調柔無有諍論故當安住阿蘭若中後人本此遂以蘭若名佛住處云四果皆曰能作是念作行病淺作念病深無所

入無往來無不來無有法皆四果之不作念處
佛之有四果卽儒之有四配也顏欲從末由參
以魯得之思不覩不聞孟勿忘勿助何嘗作念
若顏到屢空處卽阿羅漢到無所得道處其于
空空如也本體一間耳

莊嚴淨土分第十

從師
法說
亦如
是

佛告須菩提於意云何如來昔在然燈佛所於法有
所得不也世尊如來在然燈佛所於法實無所得
須菩提於意云何菩薩莊嚴佛土不也世尊何以
故莊嚴佛土者卽非莊嚴是名莊嚴

上言四果無所得正欲明佛果無所得也故此卽
明言之云不獨汝等見我無法可得卽我見然燈
佛亦無法可得也然燈佛釋迦牟尼佛授記之師
如來於佛法旣無所得故菩薩於佛土卽非莊嚴
蓋一大世界必有一佛設化皆謂之佛土而菩薩

於佛土之中作種種善事以變易其世界如黃金爲地七寶爲樹林樓臺故謂之莊嚴然真性中豈有此莊嚴哉其莊嚴非莊嚴也惟真性爲真莊嚴也維摩經云隨其心清淨則佛土淨蓋此心清淨卽是莊嚴佛土奚外飾爲莊嚴佛土三句第一句莊嚴佛土者是假觀是俗諦屬相宗第二句卽非莊嚴是空觀是真諦屬空宗第三句是名莊嚴是空假俱融真俗無礙是中道觀中道諦屬性宗是故須菩提諸菩薩摩訶薩應如是生清淨心不應住色生心不應住聲香味觸法生心應無所住而生

其心須菩提譬如有人身如須彌山王於意云何是身爲大不須菩提言甚大世尊何以故佛說非身是名大身

梵語菩薩摩訶薩此云覺衆生菩薩莊嚴旣不在於外飾則當反而求之於心心能如是自然清淨不必更求清淨故云應如是生清淨心凡住六塵而生其心者皆非清淨心也惟無所住而生其心者乃清淨心也無所住之心便是不生如是生清淨心便是不滅無生之生何礙於生知不滅卽是生不必更求生相矣佛言六塵之苦每以色爲先

而繼之以聲香味觸法蓋以見色者人情之所易入故觀照爲先經中凡言觀者皆從見起也須彌山在四天下中爲極大故名山王須彌雖大有爲生滅劫燒不免縱使身如須彌亦非清淨本體乃業力相持非不壞也何如無所住之爲大哉故言佛土卽非莊嚴者是眞土無形非身是名大身者是法身無相身土皆空心境雙絕始是般若極則非土之土常寂光也非身之身大法身也

林兆恩曰身之極樂國也如來禪定於其中矣而釋流則西方之身之蓬萊島也神仙逍遙於

其中矣而道流則海外之

列禦寇曰橫心之所念而後眼如耳耳如鼻鼻如口無不同也不住色聲香味生心其理如是

無爲福勝分第十一

須菩提如恒河中所有沙數如是沙等恒河於意云
何是諸恒河沙寧爲多不須菩提言甚多世尊但諸
恒河尚多無數何況其沙

雪山有四洲其東牛口磽伽河卽恒河也佛以此
河沙爲喻者蓋說法時常近此河耳一沙卽爲一
河河尚無數何況其沙此喻最爲微妙爲世人沒
大愛河隨順欲流漂沒瀾漫甚爲可愍此中政當
尋筏到岸

須菩提我今實言告汝若有善男子善女人以七寶

就眼前河沙比
喻此
十一
分
第八
分
意全
同疑
此分
與十
二分
原是
一分

滿爾所恒河沙數三千大千世界以用布施得福多
不須菩提言甚多世尊佛告須菩提若善男子善女
人於此經中乃至受持四句偈等爲他人說而此福
德勝前福德

天地間河沙無盡人亦無盡古往今來生生不息
小德川流豈但河沙耶爲人解說三千大千世界
皆獲法施皆悟無住相布施豈河沙可數與受持
四句偈不爲惡業所縛可以悟明真性爲人解說
而人亦得聞此理而悟明真性脫離輪迴永超生
死萬劫無有盡期故其福德殊勝也佛嘗言財施

有盡法施無窮財施不出欲界法施能出三界華
嚴云譬如暗中寶無燈不可見佛法無人說雖慧
不能了是則解說之功與受持相輔而大矣楞伽
云譬如恒沙是地自性經劫火燒地性不壞如來
法身亦復如是譬如恒河人獸踐踏不生分別如
來解脫亦復如是譬如恒沙不增不減如來智慧
亦復如是此章讚般若最勝處發衆生信受之心
此福德勝前福德者所謂智慧寶洲求則得之
求有益於得也七寶恒沙得之有命熟讀孟子
便得

尊重正教分第十二

復次須菩提隨說是經乃至四句偈等當知此處一切世間天人阿修羅皆應供養如佛塔廟何況有人盡能受持讀誦須菩提當知是人成就最上第一希有之法若是經典所在之處卽爲有佛若尊重弟子六祖云隨說者逢凡說凡逢聖說聖也謝云封殯法身謂之塔樹像虛空謂之廟所在之處見人卽說是經常行無所得心無所住心令諸聽者生清淨心是名真供養卽此身中有如來全身全舍利故言如佛塔廟果禪師云卽心是佛更無別佛卽

此分總言所以持經名經持經功力可以貫串全經白爲一部是以語句與前後重

佛是心更無別心如拳作掌似水成波波卽是水
掌卽是拳也弟子者學居師後故稱弟解從師生
故稱子尊重弟子謂弟子之可尊重者乃大弟子
菩薩之流也

東印國王請二十七祖般若多羅齋王曰何不
看經祖云貧道入息不居陰界出息不涉衆緣
常轉如是經百萬億卷要知經典所不在亦
爲有佛

如法受持第十三

爾時須菩提白佛言世尊當何名此經我等云何奉
持佛告須菩提是經名爲金剛般若波羅蜜以是名
字汝當奉持所以者何須菩提佛說般若波羅蜜卽
非般若波羅蜜是名般若波羅蜜須菩提於意云何
如來有所說法不須菩提白佛言世尊如來無所說
如來前云一切佛法皆從此經出故空生請名此
經竝問云何奉持夫妙明本性湛若太虛何處得
名如來恐人生斷滅見不得已而強安是名也蓋
人性如金之剛利故能斷除一切煩惱直至彼岸

故曰般若波羅蜜然能觀無所觀照無所照空無所空到無所到故曰卽非般若波羅蜜惟是不觀而觀不照而照不空而空不到而到故曰是名般若波羅蜜從前問答都是因相破相此則立名遣名夫般若旣無可名之名又豈有所說之法故重申問答而云如來無所說也無所說者直下無開口處所以世尊臨入涅槃文殊請佛再轉法輪世尊咄云吾住世七十九年未嘗說著一字

須菩提於意云何三千大千世界所有微塵是爲多不須菩提言甚多世尊須菩提諸微塵如來說非微塵是名微塵如來說世界非世界是名世界須菩提於意云何可以三十二相見如來不不也世尊不可以三十二相得見如來何以故如來說三十二相卽是非相是名三十二相

華嚴經云三千大千世界以無量因緣乃成一切衆生豈此外而別有世界悟者處此迷者亦處此悟者之心清淨心也以此心處此世界卽清淨世界迷者之心塵垢心也以此心處此世界卽微塵世界諸微塵者一切衆生心上微塵也佛分身於微塵世界中示現無邊法力開闡清淨無垢之法

使一切衆生皆生清淨心非微塵所可污故云非微塵得出世界法非世界所得固故云非世界世尊答文殊曰在世離世在塵離塵是爲究竟法楞嚴中於一毛端現寶王刹坐微塵裏轉大法輪皆是離世離塵之意三十二相始從足下安平終至頂肉髻相皆屬修成然如真佛何相之有恐人疑前說塵性空界性空遂執有佛身根性殊不知佛身根性亦空也此分大意謂細而微塵大而世界妙而佛之色身皆爲虛妄惟真性爲真實是以自古及今無變無壞彼三者則有變壞故也

須菩提若有善男子善女人以恒河沙等身命布施若復有人於此經中乃至受持四句偈等爲他人說其福甚多

以恒河沙等身命布施終受頑福畢竟不明本性所謂住相布施也若受持四句一念見性人法俱空卽名正見所得淨妙無相無爲功德豈有限量可名

中庸一撮土之多微塵意也及其廣厚萬物載焉世界也微塵積而爲世界世界析而爲微塵皆誠之不可已處中庸無實非虛佛法無虛非

實

此分總言所以名經與所以持經功夫可以貫串全經自爲一部故與前後語多重復不覺其煩謂爲先後聽經者說非是

離相寂滅分第十四

忽聞如是之義又度後世衆生爲說法

爾時須菩提聞說是經深解義趣涕淚悲泣而白佛言希有世尊佛說如是甚深經典我從昔來所得慧眼未曾得聞如是之經世尊若復有人得聞是經信心清淨則生實相當知是人成就第一希有功德世尊是實相者則是非相是故如來說名實相世尊我今得聞如是經典信解受持不足爲難若當來世後五百歲其有衆生得聞是經信解受持是人則爲第一希有何以故此人無我相無人相無衆生相無壽者相所以者何我相卽是非相人相衆生相壽者相

卽是非相何以故離一切諸相則名諸佛

空生在前解悟空理是於有中見空止得人空今聞般若非般若若名般若竝得法空故深解義趣感極涕零若非佛恩撥我慧眼安能聞如是二字便是真諦此如是性中具如來法身卽是實相人法俱空善惡諸相自然寂滅故曰實相非實相也生者以是人之信解爲生而實相畢竟無生耳圓覺云一切實相性清淨故功德者卽成就法身便是莫大功德第一希有經以福兼德言者屢矣而此獨單言功德不及福者是功成果滿之時其福

爲不足道也所以壇經有功德在法身中非在于福之句此段文義三疊上言我未曾聞如是之經隨言若復有人得聞是經繼言來世衆生得聞是經言人則可大言來世則可久蓋佛在時爲正法之世佛滅度後爲像法之世若當來世後五百歲爲末法之世衆生能信解受持亦見四相非相卽契般若同此實相卽同此無相耳悟則是佛迷則是衆生佛與衆生性豈有異離相者卽相以空相非除相以卽空也

佛告須菩提如是如是若復有人得聞是經不驚不

怖不畏當知是人甚爲希有何以故須菩提如來說
第一波羅蜜卽非第一波羅蜜是名第一波羅蜜須
菩提忍辱波羅蜜如來說非忍辱波羅蜜是名忍辱
波羅蜜

空生悟到此將清淨心滿盤托出直指如是本體
佛又何言故嘆曰如是如是不驚者聞慧也不怖
者思慧也不畏者修慧也第一波羅蜜者有十種
一布施二持戒三忍辱四精進五禪定六智慧七
慈八悲九方便十不退今言第一波羅蜜者獨言
布施爲第一曰布施者遍攝萬行直至菩提尚行

法施也言非者行無住相布施也佛于第四分說
無住便說行於布施故于此分足之一說第一波
羅蜜實以般若爲第一楞嚴說第一波羅蜜亦指
般若六祖說摩訶般若波羅蜜最尊最上最第一
是也悟諸相非相卽達彼岸故名第一旣悟人法
俱空卽無生死可度無彼岸可到故非第一忍辱
波羅蜜者卽十度中第三也能忍辱方不起嗔心
以昏亂真性故能到諸佛菩薩彼岸佛有時自稱
如來自稱佛謂已與諸佛菩薩無異性也若了悟
人法俱空亦掃忍辱之相般若體中原無辱可忍

因說
後生
故說
到前
世總
此法
此佛

亦無忍可見忍無可忍能所俱無方成于忍是名
爲忍也

何以故須菩提如我昔爲歌利王割截身體我於爾
時無我相無人相無衆生相無壽者相何以故我於
往昔節節支解寺若有我相人相衆生相壽者相應
生瞋恨須菩提又念過去於五百世作忍辱仙人於
爾所世無我相無人相無衆生相無壽者相

歌利王梵語此云無道極惡如來因地修行在山
中宴坐遇歌利王遊獵以宮女禮拜仙人王大怒
遂支解仙人仙人無瞋恨體復如故憍陳如以此

得度五百世是於釋迦成道世中逆數向前說到
五百世也遇歌利時是作忍辱仙世中一世之事
重言之者言修忍非一世事益見忍於歌利者非
容易也忍辱卽是法施六度萬行其實以布施爲
大因割截而歌利得度豈徒忍辱乎故曰法施也
夫自心邪見如歌利王殘害法身如截身體黃蘗
大師云纔起心向外求者名爲歌利王愛遊獵心
不外馳名忍辱仙人身心俱無卽是佛道摩法師
云五蘊身非有四大本來空將頭臨白刃一似斬
春風應生嗔恨者謂色身與法身卽有不同也割

截之時不見有身相卽不見有我人衆生壽者四相何處更著嗔恨

是故須菩提菩薩應離一切相發阿耨多羅三藐三菩提心不應住色生心不應住聲香味觸法生心應生無所住心若心有住卽爲非住

就忍辱而推之一切俱應離相蓋心常空寂不起滅我相捐而一切之相俱捐然離相所發之心正覺心也正覺現前邪妄自伏更將何法以降其心所發之心卽正等心也諸法唯心卽是實相復將何地爲求應任先言色後言聲香味觸法者我

見等見法眼等眼皆從色遇心經亦云無眼界乃至無意識界亦同此意佛法不離色聲香味觸法蓋因衆生根器假六塵而設化若住著六塵則心已死唯卽六塵而不住六塵則心常生生則發生心體本空旣空諸有心地了了自如何嘗不生故住於法卽爲非住凡夫執心以除事智者空心不空事

是故佛說菩薩心不應住色布施須菩提菩薩爲利益一切衆生故應如是布施如來說一切諸相卽是非相又說一切衆生卽非衆生

又卽一切之中摘出布施言之以菩薩爲利益一切衆生故應以如是之心布施不住於相若不如是布施則是誣衆生爲著色一切有相反陷溺此衆生矣以色字統六根觀照之心從見而入爲證性之機竅也七寶雖滿大千界等須彌山亦有時而盡惟無諸欲之求無能施之心亦無所施之物以如是相喻則含靈抱識均被其澤布施之心但應如是華嚴經云不爲自身求快樂但爲救護諸衆生諸相非相者畢竟可破壞非真實體也衆生非衆生者若離妄心卽無衆生可得也真性之中

佛與衆生俱泯何容菩薩住相化求

須菩提如來是真語者實語者如語者不誑語者不異語者須菩提如來所得法此法無實無虛

真語者一切含生皆有佛性也實語者一切法空本無所有也如語者一切萬法如如不動也不誑語者聞如是法皆得解脫也不異語者一切萬法本來空寂於何而異也此心本體不可言有不可言無有而不有無而不無言辭不及其唯聖人乎故曰無實無虛諸相非相故無實卽見如來故無虛

須菩提若菩薩心住於法而行布施如人入闇卽無所見若菩薩心不住法而行布施如人有目日光明照見種種色

布施謂法施天之神聚於日故爲光人之神聚於日故爲見住法而行布施者二乘之人不見色而住色譬如不見坑穽而墜坑穽不住法而行布施者菩薩見色而不住色譬如見坑穽則不墜坑穽矣

須菩提當來之世若有善男子善女人能於此經受持讀誦卽爲如來以佛智慧悉知是人悉見是人皆得成就無量無邊功德

迷則爲男子悟則爲如來佛之智慧卽人之智慧也佛之功德卽人之功德也無量無邊功德又超功德而言蓋成就無上菩提功德莫大於是六祖云見性是功平等是德念念無滯常見本性真實妙用名爲功德

往於碧峰山下叅一齋和尚問佛實相和尚云三國關漢侯便是古來大佛祖余曰關夫子大節殉身如何便是佛祖僧曰卽心是佛關侯生平事心之道無絲毫遺憾古今人心各各有關

聖便是割截身體體復如故處余是其言附記於此

僧問西影禪師或有聞佛正法不能了悟更待來生還得聞否師曰有甚來生要了此時卽了有何欠缺更待來生是謂無志氣改頭換面千刑萬剐

按無我相等句至此三見第三分是就菩薩說第六分是就衆生說此分是就來世衆生說熟讀自見諸解皆言爲續到聽法者重說失之遠矣

持經功德分第十五

須菩提若有善男子善女人初日分以恒河沙等身布施中日分復以恒河沙等身布施後日分亦以恒河沙等身布施如是無量百千萬億劫以身布施若復有人聞此經典信心不逆其福勝彼何況書寫受持讀誦爲人解說須菩提以要言之是經有不可思議不可稱量無邊功德

初日分謂晨中日分謂午後日分謂瞑於此三時以恒河沙等身命布施百千萬億劫無量無數雖受無量福報乃世間福耳受世間福者卽染煩惱

與十
一分
意同
但諸
見此
諸相
又精

之因聞此經典信心不疑則見自性矣見自性則深明實相人法二空乃是大悟人爲出世間福佛恐世人執著如來忍辱之說徒以身布施而於自己性與他人性無少利益故於十三分言之至此復言不可思議者謂不可以心思不可以言議不可稱量者謂不可以秤稱不可以器量無邊功德者若著人法則落有無二邊際惟深明實相卽同佛心無有邊際旣無邊際可按卽無思議稱量可施壇經云諸三乘人不能測佛智者患在度量也饒伊盡思有推轉加懸遠御生云書寫屬身業受

持屬意業解說屬口業三業水清其福豈有倫匹哉

蘇軾跋金剛經云昔有人受持此經常以手指作捉筆狀于虛空中寫諸經法是人去後此寫經處雨不能濕亦不可思議處

如來爲發大乘者說爲發最上乘者說若有人能受持讀誦廣爲人說如來悉知是人悉見是人皆得成就不可量不可稱無有邊不可思議功德如是人等則爲荷擔如來阿耨多羅三藐三菩提何以故須菩提若樂小法者著我見人見衆生見壽者見卽於此

經不能聽受讀誦爲人解說須菩提在在處處若有
此經一切世間天人阿修羅所應供養當知此處卽
爲是塔皆應恭敬作禮圍繞以諸華香而散其處
乘者車乘之乘大乘謂菩薩乘阿羅漢獨了生死
不度衆生故云小乘唯能自載而已緣覺之人爲
中乘如車乘之適中者也菩薩爲大乘謂如車乘
之大者普能載度一切衆生也此經欲普度衆生
故爲發菩薩大乘者說發乃起發謂起發此以濟
度衆生也最上乘者佛乘也佛又能兼菩薩而載
度之則在大乘之上故爲最上乘然此經爲大根

者說豈拒絕於小哉孔子云夫婦之愚不肖可以
與知與能故又云皆得成就謂諸凡小乘皆載此乘
共登佛頂耳如來無上菩提智慧無量功德只在
擔荷二字擔荷者不屬別人卽是如是人等如如
不動便能擔荷得起若生種種諸見謂我有智慧
炤破煩惱便落二乘見解羊鹿等機上智大根決
不如是小法者小乘法便是有餘涅槃安得法華
授記也人我衆生壽者不曰相而曰見由粗入細
見分屬內相分屬外有粗細之別若有此經譬如
摩尼寶珠瑞光輝煥卽此處卽是如來真身舍利

寶塔非重此經也重此聽受誦讀也此持經者所當自有聞思修慧缺一不可文字云乎哉解脫之性巍巍高顯故云是塔花香散處開敷知見熏植萬行卽法界性自然顯見於其間耳書寫是手具般若屬身根受持是心具般若屬意根誦讀是口具般若屬舌根皆自利事爲人解說是利人事到利人則法施極則爲擔荷如來之大事

列子周穆王時西極有化人來王與同遊及化人之宮若屯雲焉視王宮榭如果塊積蘇此雖寓言與佛莊嚴塔廟其理不異西極化人非古

佛乎記之備考

肅宗問忠國師百年後須何物師云與老僧作個無縫塔帝不會天童頌曰孤迥迥圓陀陀眼力盡處高峨峨可知卽爲是塔不是七級浮屠

見在
過去
未來

能淨業障分第十六

復次須菩提善男子善女人受持讀誦此經若爲人輕賤是人先世罪業應墮惡道以今世人輕賤故先世罪業卽爲銷滅當得阿耨多羅三藐三菩提

此分經中專爲破罪而言先世罪業應墮惡道何以今世尚能持誦政第六分中能生信心種諸善根者故能生淨信持誦此經也持經卽見清淨本心造罪由心造罪性本空心滅罪亡宿業何有益先世罪業卽前念妄心今世輕賤卽後念覺心故當得無上正等正覺也爲人輕賤先世罪業卽爲

消除則輕賤亦是便益此所以割截身體亦不嗔恨

須菩提我念過去無量阿僧祇劫於然燈佛前得值八百四十萬億那由他諸佛悉皆供養承事無空過者若復有人於後末世能受持讀誦此經所得功德於我所供養諸佛功德百分不及一千萬億分乃至算數譬喻所不能及

阿僧祇那由他梵語皆無數之謂歷無數劫供無數佛求福而已不若持此真經見我本性永離輪迴五祖云終日供養只求福田不求出離生死苦

海自性若迷福何可救是故供佛功德雖百分百萬億分乃至算數之多皆不及持經功德之一分也所比功德不以他人所得之功德比之卽以如來自己供養諸佛之功德比之乃愈見其親切梁武帝造寺布施供佛設齋問祖師達磨有何功德答曰實無功德後人不了此意韶州韋使尹因問六祖六祖曰造寺布施供佛設齋名爲修福不可將福以爲功德功德在法身中非在修福

須菩提若善男子善女人於後末世有受持讀誦此經所得功德我若具說者或有人聞心卽狂亂狐疑

不信須菩提當知是經義不可思議果報亦不可思議

具盡也我若盡說其功德人則狂亂狐疑不信以其極大不免驚怪無上醍醐翻成毒藥不可思議者心無所住豈容思無法可說豈容思議思議有盡境不可思議無盡境也經義不可思議所爲如是之經果報不可思議所爲福德亦復如是也如如之體稍涉擬議便落第二義稍涉因果便落有爲福卽如梁武苻堅捨身迎佛無救于亡而歌利割截身體體復如故此中可着叅解哉蓋阿含教中

罪福熾然般若教中罪福皆空

博山異和尚曰此段經文縛殺多少人若以因果評之入地獄如箭射

今世輕賤是見在先世罪業是過去於後末世是未來受持讀誦則三心俱不可得業障於何處見

又提
任心
降心
之要
總歸
於無
我法

究竟無我分第十七

爾時須菩提白佛言世尊善男子善女人發阿耨多
羅三藐三菩提心云何應住云何降伏其心佛告須
菩提善男子善女人發阿耨多羅三藐三菩提心者
當生如是心我應滅度一切衆生滅度一切衆生已
而無有一衆生實滅度者何以故須菩提若菩薩有
我相人相衆生相壽者相則非菩薩所以者何須菩
提實無有法發阿耨多羅三藐三菩提心者

應無所住應如是降伏其心第三四分已言之至
此再舉者蓋前從菩薩身上說此從善男女發心

說此接引苦心也蓋既開示降住之法恐人謂我能住我能降伏我能發心猶是眼中金屑故此再問云何降心應住此發心者比前轉深義謂前教於法應無所住是則佛果菩薩亦不可住矣發阿耨多羅三藐三菩提心者當生如是心卽如如不動之心卽佛法無二之心也生如是心則是法矣此又言實無有法發阿耨多羅三藐三菩提心何也蓋當生如是心者以無所住而生也若有生之心便非如是之心故如是心亦應除遣蓋能度所度能滅所滅能降所降能住所住皆落法執佛

恐誤認所謂生如是心者故此說破然則非徒無滅度衆生一切相而并此發求真性之心者亦本無也求性之心尚有微細四相但少有悟心是我相見有智慧能降伏煩惱是人相見降伏煩惱竟

是衆生相見清淨心可得是壽者相不除此念皆是有法故云實無有法發菩提心豈易究竟

須菩提於意云何如來於然燈佛所有法得阿耨多羅三藐三菩提不也世尊如我解佛所說義佛於然燈佛所無有法得阿耨多羅三藐三菩提佛言如是如是須菩提實無有法如來得阿耨多羅三藐三

菩提

此法字比前問又深前云有法義屬于他是心外之見此云有法義屬于自乃內心之障既發菩提心則無修無證何法可得如是如是者兩心善契佛與然燈佛須菩提總在無法無得中矣此如字卽如來之如亦卽法如之如又卽此經如如不動之如也佛與空生相對又復何言

須菩提若有法如來得阿耨多羅三藐三菩提者然燈佛則不與我授記汝於來世當得作佛號釋迦牟尼以實無有法得阿耨多羅三藐三菩提是故然燈

佛與我授記作是言汝於來世當得作佛號釋迦牟尼何以故如來者卽諸法如義

與我授記當得作佛者因智慧而得見本性也若有能所之心卽是有法可得性同凡夫如何得授記釋迦之義此云能仁牟尼之義此云寂嘿能仁者心量無邊含容一切寂嘿者心體本寂動靜不生也如來者謂真性佛蓋如者謂真性徧虛空世界而常自如又隨所感而來現故名如來詳言之則爲阿耨多羅三藐三菩提略言之則爲如來又略言之則爲佛淨名云如者不二不異一切法如

也一切衆生衆聖賢乃至彌勒亦如也諸佛菩提
涅槃亦如也來亦如也去亦如也如如之中何容
一法真性妙明中天杲日於諸法上都無取捨是
諸法如義

若有人言如來得阿耨多羅三藐三菩提須菩提實
無有法佛得阿耨多羅三藐三菩提須菩提如來所
得阿耨多羅三藐三菩提於是中無實無虛是故如
來說一切法皆是佛法須菩提所言一切法者卽非
一切法是故名一切法須菩提譬如人身長大須菩
提言世尊如來說人身長大則爲非大身是名大身

凡言得者皆自外而得此真性豈有自外而得哉
故言得者則爲不實語也無實者以菩提無色相
故無虛者色相空處卽是菩提如來所證菩提之
法不空不有故曰無實無虛諸法皆是用之以修
行而成佛之名也佛卽是法法卽是佛馬祖云一
切衆生從無量劫來不出法性三昧若能一念迴
光返照全體聖心何處不是佛法故言一切法皆
是佛法然佛恐人泥於法隨又掃去謂諸法實無
所得故云卽非一切法古德云用卽知而常寂不
用卽寂而常知也皆是佛法故無虛卽非一切法

故無實色身有相卽非大身法身無相廣大無邊
故爲大身恐人不識法身真理故舉此譬之

御生云一切法皆是佛法者如青青翠竹咸是真
如法身鬱鬱黃花無非自性般若言一切法卽非
一切法者如海慧云黃花若是般若般若卽同無
情翠竹若是法身法身卽同草木如人喫笋喫着
法身以是卽非俱不可說故如來于勝義般若中
巧施法句曰假名一切法皆是法王身

須菩提菩薩亦如是若作是言我當滅度無量衆生
則不名菩薩何以故須菩提實無有法名爲菩薩

梵語菩薩此云覺衆生菩薩亦如是者法性本如
不變不異不礙隨緣佛性本如不變不異不礙隨
緣非于如是外菩薩有最上希有之法也佛外無
法故如來無菩薩可得法外無佛故無法爲如來
所得淨名經云色性自空非色滅空如病眼人見
空中花無有是處惟無有法不見有生死不見有
善惡不見有凡聖不見一切法是名見法正見之
時了無可見耳經中有云作是念有云作是言言
者從聽法說欲其廣也念者從內心說欲其細也
是故佛說一切法無我無人無衆生無壽者須菩提

若菩薩作是言我當莊嚴佛土是不名菩薩何以故
如來說莊嚴佛土者卽非莊嚴是名莊嚴須菩提若
菩薩通達無我法者如來說名真是菩薩

佛說一切法竝無我人諸相是法本無我安得纖
毫有我莊嚴佛土便是心有能所便是罣礙皆不
通達無我法也鈔云佛土者心土也以定慧之寶
莊嚴心內佛土者菩薩也不言其功而人莫見其
跡以金珠之寶莊嚴世間佛土者凡夫也自言其
功而常急於人見文殊般若經云爲一切衆生發大
莊嚴之心不見莊嚴之相是也無我法者卽楞伽

經所云二無我謂人無我與法無我也人無我者
謂人無本體因業而生法無我者謂法無本體因
事而立若作富貴之業則生於富貴中作貧賤之
業則生於貧賤中是人本無體也若因欲渡水則
爲舟楫之法因欲行陸則爲車輿之法是法本無
體也馬祖云自性本來具足但於善惡事上不滯
方喚作修道人取善捨惡觀空入定皆屬造作一
念妄想便是三界生死根本但無一念是除生死
根本卽得法王無上珍寶故曰真是菩薩

莊子云黃帝遺珠唯象罔得之若有法能得菩

提便是無象中着象故唯無所得乃爲真得故
老子曰失者同于失同于失者失亦樂得之知
失之爲得永得矣

一體同觀分第十八

到佛
眼處
總是
無心

須菩提於意云何如來有肉眼不如是世尊如來有
肉眼須菩提於意云何如來有天眼不如是世尊如
來有天眼須菩提於意云何如來有慧眼不如是世
尊如來有慧眼須菩提於意云何如來有法眼不如
是世尊如來有法眼須菩提於意云何如來有佛眼
不如是世尊如來有佛眼

十七分中所言菩薩亦如是言菩薩當學如來也
故節節言如來分上事如是世尊極其讚美亦不
能於如是上別添毫末五眼皆如是所變現而成

金剛如是大角
三
華嚴經云肉眼見一切色故天眼見一切衆心故
慧眼見一切衆生諸根境界故法眼見一切法如
實相故佛眼見如來十方故般若經所謂清淨五
眼是也一切凡夫皆具五眼而被迷心蓋覆不能
自見如無迷心妄念則翳障退滅五眼開明見一
切色也有僧問尊宿云觀音菩薩用許多手眼作
甚麼尊宿云通身是手眼若人於這裏睜得一眼
也無

須菩提於意云何如恒河中所有沙佛說是沙不如
是世尊如來說是沙須菩提於意云何如一恒河中

所有沙有如是沙等恒河是諸恒河所有沙數佛世
界如是寧爲多不甚多世尊

如來說法常指恒河爲喻有如是沙等恒河者謂
一粒沙爲一恒河也佛世界者謂一凡夫世界必
有一佛設化故凡夫世界皆謂之佛世界黃檗云
佛說是沙諸佛菩薩釋梵諸天步履而過沙亦不
喜牛羊螻蟻踏踐沙亦不怒珍寶馨香沙亦不貪
糞泥臭味沙亦不惡此心卽無心之心衆生與佛
更無分別

佛告須菩提爾所國土中所有衆生若干種心如來

悉知何以故如來說諸心皆爲非心是名爲心

若干種心如來悉知以此心起念時便屬妄根自佛觀之則有形相矣有形相故可得而知也若寂然如虛空則無得而知矣且所謂他心通者謂彼既起心念則可得而知也昔有人把碁子於手中令他心通者觀之則知其爲碁子以已知爲碁子故也然已則不知其數之多寡使彼言之則亦不知其數以已不知其數故也如佛者豈止他心通而已哉故無量衆生一起心念皆悉知已妄心卽非心覺妄之心亦爲非心本無妄念不起妄心是

自性本心故云是名爲心

所以者何須菩提過去心不可得現在心不可得未來心不可得

心意構逗隨時流轉故有三世若悟真一之心卽無過去現在未來若有過去心可滅卽是自滅若有未來心可生卽是自生既有生有滅卽非常住真心卽成六十二種邪見九百種煩惱過去未來現在三心皆不可得卽此是爲非心亦卽此是名爲心種心之心屬妄非心之心屬真爲心之心則真妄混一卽中道也二祖云覓心了不可得初祖

云與汝安心竟此能覓之心卽了不可得之心也
與安心豈非是名爲心乎可以知心之義矣

昔妙吉祥菩薩見一人云我造殺業決墮地獄
如何救度菩薩教之謁佛佛曰汝造殺業從何
心而起爲過去耶未來耶現在耶若起過去心
者過去已滅若起未來心者未來未生若起現
在心者現在不住三心俱不可得故卽無起作
無起作於其罪相何所見耶心之自性卽諸法
性諸法性空卽眞實性汝不應妄生怖畏是人
聞佛說法卽悟罪業性空不生怖畏

羅山問巖頭起滅不停時如何頭咄云是誰起
滅天童頌云紛紛起滅是何物過去未來現在
皆心起滅而成但識是誰起滅卽便心空境寂

法界通化分第十九

第八分
全同
此指
出因
緣二
字

須菩提於意云何若有人滿三千大千世界七寶以
用布施是人以是因緣得福多不如是世尊此人以
是因緣得福甚多須菩提若福德有實如來不說得
福德多以福德無故如來說得福德多

此再發明無住相布施以明福德亦歸無相之意
疏鈔云若據捨大千珍寶布施其福極多若執着
希望福德有爲則有盡故不爲多福德無故者無
希望心也是名無爲福正如空谷來風谷不與風
期而風自至又如深山產木山不與木期而木自

生故福德爲多因緣二字是眼此分爲佛因下二十分色身諸相爲佛果因無相果亦無相故次第明之

瀉山問仰山一切衆生但有業識茫茫無本可據博山別曰業識茫茫與諸佛不動智相去幾何譬夫貧者握金成土富者握土成金其變動一也福德有無之義明矣 蘇軾阿羅漢頌曰爾以捨來我以慈受各獲其心實則誰有

離色離相分第二十

須菩提於意云何佛可以具足色身見不也世尊如來不應以具足色身見何以故如來說具足色身卽非具足色身是名具足色身須菩提於意云何如來可以具足諸相見不也世尊如來不應以具足諸相見何以故如來說諸相具足卽非具足是名諸相具足

十九分之福德因無相也二十分之具足果無相也具足色身三十二相具足諸相八十種好壇經云皮肉是色身華嚴經云色身非是佛觀此則知

肉身無如來殊不知有真如來存焉知色身非法身殊不知有妙色身存焉華嚴經云清淨妙色身神力故顯現曰妙色身則現一切色身三昧便是法身非別有神力以顯法身也凡夫見說諸相不可得恐著於空謂觀空莫非見色見色莫不皆空則失之枯寂矣殊不知空色一如有無不異能於無身而見一切身無相而見一切相則色身諸相何嘗欠缺哉具足諸相便有任相意諸相具足便是無我相作用

東坡居士曰衆生剛狠自用莫肯信入故諸賢

聖皆隱不見獨峨眉五臺廬山天台猶出光景變異蓋慈悲深重急于接物具足諸相其應現亦然故有頌曰願解此相是誰縛爾具足諸相是急于接物處卽非具足是解相縛處

大悲閣記云牽一髮而頭爲之動拔一毛而身爲之變然則髮皆吾頭而毛孔皆吾身也彼皆吾頭而不能爲頭之用皆吾身而不能具身之智則物有以亂之矣又云非無身無以舉千萬億身之衆非千萬億身無以示無心之至

須菩提汝勿謂如來作是念我當有所說法莫作是
 念何以故若人言如來有所說法即爲謗佛不能解
 我所說故須菩提說法者無法可說是名說法
 前云無定法可說但隨宜所說而所說皆不可取
 是猶有說至此則徹底掃去直云無法可說莫作
 是念乃決言之不惟無其說并無其念也楞伽云
 若不說一切法者教化則壞故知無說非杜默不
 言但以無所住心而說此說遍天下無乖法之過
 也顏曰終日喫飯不曾喫着一粒米終日着衣不

非說所說分第二十一

第七
 分已
 言無
 法可
 說此
 故其
 念而
 冥之

須菩提汝勿謂如來作是念我當有所說法莫作是
 念何以故若人言如來有所說法即爲謗佛不能解
 我所說故須菩提說法者無法可說是名說法
 前云無定法可說但隨宜所說而所說皆不可取
 是猶有說至此則徹底掃去直云無法可說莫作
 是念乃決言之不惟無其說并無其念也楞伽云
 若不說一切法者教化則壞故知無說非杜默不
 言但以無所住心而說此說遍天下無乖法之過
 也顏曰終日喫飯不曾喫着一粒米終日着衣不

曾掛着一莖絲是以我佛橫說直說四十九年未曾道着一字若言如來有所說法便不能解會我所說直饒說得天花亂墜也落在第二着唯能坐斷十方打成一片非言語可到是名真說法也孔云予欲無言老云知者不言要知無言不言是所以言便知無說處是所以說矣

爾時慧命須菩提白佛言世尊頗有衆生於未來世聞說是法生信心不佛言須菩提彼非衆生非不衆生何以故須菩提衆生衆生者如來說非衆生是名衆生

慧命者善現達佛智海入深悟門慧悟無生覺本原之命非去非來故曰慧命生信心則著佛見故曰非衆生不信則著凡夫見故曰非不衆生此二見者皆須掃除聖凡同盡不隔二界故曰衆生衆生者如來說非衆生是名衆生

有人問如何是大地衆生同成佛西影曰他見得衆生是佛纔是自信自佛你若不信還是衆生

道德經云絕聖棄智民利百倍又云常使民無知無欲孔子曰民可使由之此衆生本來面目

三教聖人別無法門

無法可得分第二十二

須菩提白佛言世尊佛得阿耨多羅三藐三菩提爲
無所得耶佛言如是如是須菩提我於阿耨多羅三
藐三菩提乃至無有少法可得是名阿耨多羅三藐
三菩提

須菩提恐聽法者雖屢聞無得尚未能生實信之
心或仍謂如來於菩提爲有所得故復問以決明
之佛言如是如是則無復可言矣又申言無有少
法可得此不但空有二法不可得也卽中道亦不
可得故隨說是法平等三諦俱圓矣

第七
分反
言分
此分
正言
之

阿難問迦葉尊者云世尊傳金欄袈裟外別傳
個甚麼迦葉云倒却門前刹竿着阿難言下大
悟方知此道只在當人分上本無傳受

西影示衆云學道求明白的心是最痛的病根
世人貪愛情境便落苦海你今貪戀佛法亦名
苦海

淨心行善分第二十三

復次須菩提是法平等無有高下是名阿耨多羅三
藐三菩提以無我無人無衆生無壽者修一切善法
則得阿耨多羅三藐三菩提須菩提所言善法者如
來說卽非善法是名善法

如是本體在六道中心亦不減在諸佛中心亦不
增是名平等報父母恩重經云物不能平物惟水
不動則可以平物物不能等物惟權衡則可以等
物平則無高無下等則無重無輕此可謂法之至
善者矣雖然佛凡同是一法豈有所謂善法者爲

佛偏得哉故曰卽非善法因上言無少法可得此卽言是法平等則得與無得總平等也

平等者正覺本體若一切聖賢皆以無爲法而有差別如何得平等故所謂善法者卽非善法蓋求佛求菩提涅槃便屬貪病故曰佛病最難治

福智無比分第二十四

須菩提若三千大千世界中所有諸須彌山王如是等七寶聚有人持用布施若人以此般若波羅蜜經乃至四句偈等受持讀誦爲他人說於前福德百分不及一百千萬億分乃至算數譬喻所不能及

此示修一切善法者勿離無我等觀而墮有漏之因也佛以性上福德爲最上以身中七寶爲希有須彌雖大七寶雖多若誦真經并四句偈說與他人是修自性上福德煩惱生死各人自了是何等觀照何等持行故曰算數譬喻所不能及六祖曰

與下
一分
十五
分意
同彼
以河
沙此
以山
勢各
喻其
顯者

乘船永世求珠不知身是七寶

湯若望曰欲明地球之廣當論經緯一度爲幾
何里今約二百五十里爲一度乘以周地之數
得九萬里佛氏乃云須彌山上至忉利天下至
崑崙際又云四天下皆有一須彌山則塞滿地
球不能容也此理極是然儒曰共工氏頭觸不
周山又曰女媧補天釋與儒皆寓言耳未偏廢
也

化無所化分第二十五

須菩提於意云何汝等勿謂如來作是念我當度衆
生須菩提莫作是念何以故實無有衆生如來度者
若有衆生如來度者如來則有我人衆生壽者

實無衆生得滅度前已兩見皆在菩薩分上說至
此專在如來分上說所以示菩薩也衆生本來寂滅
實無有待如來滅度若如來欲滅度衆生是於本
寂滅之衆生上添出我人等相而曰我當度衆生
豈其然乎

作念字最是病根墨子曰兼者大利之所生也別

詩三
分已
言定
無衆
生得
滅度
此重
在作
念上

者大害之所生也有利兼愛之心便是作念度衆
生處此未達一間之論世儒不知以墨爲佛取笑
孟軻氏矣

須菩提如來說有我者卽非有我而凡夫之人以爲
有我須菩提凡夫者如來說卽非凡夫是名凡夫
如來旣無我人等相云何有時稱我又有時稱凡
夫此所謂隨舉隨掃也上言我與凡夫是謂舉下
言我與凡夫是謂掃與其掃之曷若不舉蓋不舉
則無以明其理譬如過渡而不用筏者也不掃則
恐人泥其說譬如到岸而不登乃住於筏上者也

此所以必舉之而又必掃之凡夫著我相故有我
如來不著我相故無我著四相卽是凡夫離四相
卽非凡夫

孔子得力曰毋我釋氏得力亦曰無我我之爲
病不特以色聲求者爲有我卽說斷滅者亦爲
有我比之孟子求在我者深矣

法身非相分第二十六

須菩提於意云何以三十二相觀如來不須菩提
言如是如是以三十二相觀如來佛言須菩提若以
三十二相觀如來者轉輪聖王卽是如來須菩提白
佛言世尊如我解佛所說義不應以三十二相觀如
來

第五分已言此意矣恐須菩提執相之病未除故
又作此問且欲明無斷滅相先從有相者徵之空
生疑謂肉相非真固不可以三十二相見如來然
法化非二似欲觀如來者亦不必離三十二相也

以無實無虛卽如是之心如是之法此固大阿羅漢之解也佛恐衆生不達空生之解但執應身相好以觀如來故又以轉輪聖王卽是如來難之而空生卽悟復云不可以三十二相觀如來也轉輪者如輪之轉以照四天下故名轉輪聖王其色身亦具足三十二相雖修好衆相卽是心有生滅生滅心多終不是清淨本心佛乃說偈以證之
爾時世尊而說偈言

若以色見我 以音聲求我 是人行邪道
不能見如來

音聲色相本自心生分別之心皆落邪道若能見無所見聞無所聞知無所知證無所證邪正都冥方見如來上言有我者卽非有我而凡夫之人以爲有我故我相者不可著也我相每從色聲而入卽是邪道非觀自在菩薩之道也故曰不能見如來華嚴經云色相非是佛音聲亦復然亦不離色聲見佛神通力佛法不離處便是不卽處若離却色聲又于何地覓如來

此偈不能見如來與後偈作如是觀同意陰符經曰心生於物死於物機在於目老子曰不見

可欲孔子答回問仁以視爲首朱氏云求於心
須目在佛氏之學以觀門爲最故屢及之

此偈反言以見性蓋道之微妙者非言說可及
佛之所謂禪卽儒之所謂仁道之所謂丹皆不
可說也孔子終日言仁曰爲仁曰不違仁曰好
仁曰近仁曰鮮矣仁終未言仁是何物故曰子
罕言仁道家玄牝守中終未言丹是何物此偈
曰以色見以音聲求不能見如來終不能言如
來在何處後偈言有爲法如夢幻泡影終不能
言無爲是何法微乎微乎非顏回莊周須菩提

不能解此

無斷無滅分第二十七

此分
最關
係

須菩提汝若作是念如來不以具足相故得阿耨多
羅三藐三菩提須菩提莫作是念如來不以具足相
故得阿耨多羅三藐三菩提須菩提汝若作是念發
阿耨多羅三藐三菩提心者說諸法斷滅莫作是念
何以故發阿耨多羅三藐三菩提心者於法不說斷
滅相

二十分中言如來不應以具足色身見恐人過執
反墮頑空故又深一層說如來雖不着色身然不
可作離色身一念若作是念便落斷滅之見斷滅

者槁木死灰豈有相但作是念則有是念故作有相觀固是一邊見不作有相觀卽是斷滅見真如法性不是有不是無湛然不動觀與不觀皆是生滅故云莫作是念也學者不可墮於常見亦不可墮於斷見常見則卽相見佛緣相發心非也斷見則離相覓佛相外發心亦非也

昔張拙秀才叅西堂藏禪師問三世諸佛是有是無藏答云有拙不解藏云曾叅見什麼人來拙云叅見徑山來某甲問徑山皆言無藏云居士有何骨肉曰有一妻二僕藏云徑山有何骨

肉曰無藏云待先輩得似徑山時便可一切皆無大凡未見性人如何便說一切皆無

此一分是全經中鐵門限前後俱以無相無得無說無法爲宗非此一分定執空矣往訪黃檗經卓吾中郎叅禪處得壁上無念和尚偈云三十年來不住功窮來窮去却無蹤而今窮得無依倚不是真空定執空無念不識文字經師王瓜茄子一語點破遂大悟

按佛氏以無相爲宗忽出無斷無滅一分以救空虛之障後儒何得以寂滅病之試看顏氏仰

鑽瞻忽卓立末由與佛氏夢幻泡影何異倘非
有博文約禮二語後儒亦將以異端排之矣微
乎微乎如通此解乃知喟然而歎卽所謂凡所
有相皆是虛妄也循循善誘卽所謂諸相非相
卽見如來也欲從末由卽所謂如來于法實無
所得也聖門第一學問人自然如是

不受不貪分第二十八

須菩提若菩薩以滿恒河沙等世界七寶持用布施
若復有人知一切法無我得成於忍此菩薩勝前菩
薩所得功德何以故須菩提以諸菩薩不受福德故
須菩提白佛言世尊云何菩薩不受福德須菩提菩
薩所作福德不應貪著是故說不受福德

通達一切法無能所心是名爲忍大般若安受
忍觀察忍修此二忍便得無生法忍此處知字便
是觀察忍成字便是安受忍合之便得無生法忍
菩薩了悟真性同於太虛不曾生滅凡夫隨六塵

提出
忍爲
無我
之要

轉卽有生滅故塵起卽心起塵滅卽心滅不知所
起滅心皆非心也若見起滅不生功德有何著處
天親菩薩云無我卽無作者無作者亦無受者諸
法清淨是名順忍由一事以至事事忍力成就自
得無生樂故云得成於忍福德自然隨之如人行
日中本不爲日影而日影自然隨之非爲作福德
而度衆生也雖受而不貪著其受故說不受不是
說斷滅相取於非法不修諸度也

忍字刃在心上非大力不能老子曰勇於敢則
殺勇於不敢則活孔子云小不忍則亂大謀然

非徒恃忍力也淮南子曰萬物有所生而知守
其根藏于不敢行於不能唯知無我法則觀察
所至不忍者誰忍者又誰此佛所以爲大雄氏
也

威儀寂靜分第二十九

須菩提若有人言如來若來若去若坐若臥是人不解我所說義何以故如來者無所從來亦無所去故名如來

妙性中原無來去坐臥衆生亦如是如來亦如是行住坐臥四威儀中非動非靜上合諸佛下等群生一性平等故號如來此分三言如來皆謂眞性佛也無所從來者不生也亦無所去者不滅也色聲起時從何而起色聲滅時從何而滅色聲自有起滅我心湛然豈有來去寂而常照照而常寂行

住坐臥無不清淨也

昔肅宗皇帝詔國一禪師入內道場師見帝起身帝曰禪師何必見寡人起身師曰檀越何得於四威儀中見貧道
要知來去坐臥中無不是如來

一合理相分第三十

須菩提若善男子善女人以三千大千世界碎爲微塵於意云何是微塵衆寧爲多不甚多世尊何以故若是微塵衆實有者佛卽不說是微塵衆所以者何佛說微塵衆卽非微塵衆是名微塵衆世尊如來所說三千大千世界卽非世界是名世界

世界碎而爲微塵微塵積而爲世界皆是因果相生愈出愈多自己真性非因非果能與六道衆生爲因果故世界起於微塵輪迴由於一念因果原是妄心自作自受一念悟來卽無微塵世界何有

空生因佛問塵界二字深悟佛旨遂發明塵界俱非實有佛亦不煩再示故言一合相不可說以答之

何以故若世界實有者卽是一合相如來說一合相則非一合相是名一合相須菩提一合相者卽是不可說但凡夫之人貪著其事

真形徧虛空世界又無形相故一而不可分之以爲二合而不可析之以爲離非有相也但強名爲一合相而已六祖云一合相者眼見色愛色卽與色合耳聞聲愛聲卽與聲合至於六塵皆然合卽

是凡夫散卽非凡夫凡夫之人於一切法皆合相若菩薩於一切法皆不合而散何以故合卽是繫縛生滅處卽是凡夫所以經云貪著其事顏曰微塵雖多未足爲多世界幻成終無實義若說實有微塵實有世界卽是彼此著相彼既是相我又著相兩相相合謂一合相圓悟禪師云你但上不見有諸佛下不見有衆生外不見有山河大地內不見有見聞覺知好惡長短打成一片一一拈出更無異見

地藏問修山王近日南方佛法如何爭如我這

裏種田博飯喫修云如三界何藏云你喚甚麼
處作三界微塵世界亦如是觀

知見不生分第三十一

須菩提若人言佛說我見人見衆生見壽者見須菩
提於意云何是人解我所說義不也世尊是人不
解如來所說義何以故世尊說我見人見衆生見壽
者見卽非我見人見衆生見壽者見是名我見人見
衆生見壽者見

心生則種種法生相之爲病皆起於見也佛言此
四相只見其性不見其相疊前三遍再說者是佛
分別棄身見性之義也始卽令諸學人先除粗重
四相如大乘正宗分所說也次卽令見自性之後

復除微細四相如究竟無我分中說也此二分中
卽皆顯出理中清淨四相若於自心無求無得湛
然常住是清淨我見若見自性本自具足是清淨
人見於自心中無煩惱可斷是清淨衆生見自性
無變無異不生不滅是清淨壽者見

須菩提發阿耨多羅三藐三菩提心者於一切法應
如是知如是見如是信解不生法相須菩提所言法
相者如來說卽非法相是名法相

如是二字直指法身實際以所見之妄相旣空則
能見之妄見亦泯知見信解總應如是此其實般

若究竟極則不必另求法相然初入道時不假法
相故無入頭處旣見性了亦當遠離此相所謂得
魚忘却筌到岸不須船之說所以末後爲汝剗却
云卽非法相是名法相學佛者不但形相不可著
法相亦不可著也

百丈禪師云法身卽虛空虛空卽法身虛空與
法身無異相佛與衆生無異相生死與涅槃無
異相煩惱與菩提無異相離一切相卽是佛

應化非真分第三十二

須菩提若有人以滿無量阿僧祇世界七寶持用布施若有善男子善女人發菩提心者持於此經乃至四句偈等受持讀誦爲人演說其福勝彼

前言恒河沙等世界七寶尚屬有量此則言無量阿僧祇世界七寶是極言其多也以是布施尚不及受持演說得福爲多蓋發菩提心者是大乘最上乘人也凡夫四大色身豈能說法聽法是他本來孤明通徹十方的解說解聽如此持經其心自是不生不滅無掛無礙其福可知

演說
只此
畫之

云何爲人演說不取於相如如不動何以故

一切有爲法 如夢幻泡影 如露亦如電

應作如是觀

如何爲人演說可見不是口吻邊話說不取於相
如如不動心體本空相亦是空人法俱空是真演
說也真如之性不生不滅不斷不常不來不去無
顛倒無變異是真如如上如字是體下如字是用
心境一如本無動搖譬如鏡中現影無如不可有
爲法者一落于法皆有爲也經云一切法皆是佛
法佛豈離法者哉但着于法則爲法所泥故有夢

幻泡影露電之喻以見所謂佛法者卽非佛法也
如夢者心之所想而非本心也如幻者謂假此以
設教非可挑燈更覓火也如泡者水聚成泡泡散
復爲水如影者形生影見形消卽影滅如露者滋
潤草木之長草木自有性也如電者光燭陰黑之
際光去還成空也夢幻泡影四喻喻法本空露電
二喻喻法無常本空則無常無常則歸空故法法
本無法也如是觀者不動不靜不生不滅無爲無
不爲定觀止觀更無異法

佛鑑和尚示衆舉僧問法眼不取於相如如不

動如何法眼云日出東方夜落西其僧有省若
也於此見得方知道旋風偃岳本來常靜江河
競注元自不流

憨山曰琴瑟雖有妙音非妙指不能發衆生雖
具妙心非妙觀不能顯故示三觀門曰空觀曰
不空觀曰中道觀觀至中道非寂非照如如平
等

佛說是經已長老須菩提及諸比丘比丘尼優婆塞
優婆夷一切世間天人阿修羅聞佛所說皆大歡喜
信受奉行

僧謂之比丘尼姑謂之比丘尼居士謂之優婆塞
道姑謂之優婆夷一切世間之人及天上之人阿
修羅神乃六道中之三道也此照應首章與大比
丘衆等語聞佛所說具聞慧也皆大歡喜具思慧
也信受奉行具修慧也至理無言真空無相說是
經已仍歸無言諸色天人終歸無相金剛之義盡
矣

皆大歡喜是佛法普度廣大結願處凡人有得
則歡喜佛法無得故爲大歡喜凡人具足則歡
喜佛法具足非具足故爲大歡喜皆大歡喜則

人菩提人人彼岸人人涅槃也不獨摩頂受
記爲歡喜卽爲人輕賤亦歡喜不獨福德不可
思量爲歡喜卽割截身體亦歡喜道川頌曰如
客歸鄉如子見孃是爲如是大道場

按是經開首便說如是兩字中間節節皆詮如
是義故總結全經則曰作如是觀如是觀者比
如是知如是見如是信解更爲了徹禪之正諦
不過觀照而已心經開首卽曰觀自在菩薩易
曰觀盥而不薦道德經曰內觀其心心無其心
陰符經曰觀天之道又曰機在於目孔曰觀其

所由顏曰瞻之在前孟曰莫良於眸子莊曰冥
冥之中能見曉焉觀之一法原爲入禪機竅故
本經人我等見皆曰見佛法等眼皆曰眼如是
觀則以不觀爲觀而無不觀如如不動諸法如
義卽其所爲觀也故曰作如是觀乃妙智正覺
金剛般若全經之宗旨也每見詮道之書皆以
起首爲結證如中庸天命之謂性末則曰上天
之載上論曰時習末則曰時哉時哉大學曰明
德通篇總是明德於天下孟軻曰仁義而已矣
通篇皆是仁義又何疑此經如是起首不如是

結束乎由此言之則四句偈卽以此當之何嘗
不是自此偈出佛再無言阿難再不問皆大歡
喜佛與凡夫皆如是人全經皆如是說

長白山樵李化熙閱註經卽說偈曰

瞥爾無明惑業蔓延于真空中諸法熾然轉大法
輪塵霾盡掃妙高峰頭紅日杲杲釋迦饒舌聒絮
空生此大居士再添葛藤蛇足婆心原無文字不
住法門如是如是

一齋和尚頌讚

言之似有究來無

真個金剛髓裡居

迷時憑燈光曉夜

蚤承願力示神珠

蘧菴道人金之俊頌

如是如是三藏十二部無不如是一千七百則公
案無不如是雖然認作如是無有是處無是道人
何故絮絮咄不聞晨市雞聲擾萬戶千門處處曉
又偈

若說有法則謗法
若說無法併無佛

若說有佛則謗佛
無是道人又叫屈

跋

如是道人註金剛經成函一帙示余且命序之余平昔未讀佛氏書闇昧其理烏能妄置一辭然因是有感也奚感乎蓋感夫道人生平履變而乃卒歸於如是也憶道人初當釋褐余與觀政同曹晨夕晤對靜如處女及至揚挖古今則洋洋灑灑鈞玄聆要如列眉如指掌吾知其爲多聞出尹荒徼戈鋌滿地道人茹雪餐氷半菽不飽日與鶉結之民扶傷弔死共相存活吾知其爲廉慈入佐度支尋遷翰苑繼掌樞垣條畫之疏日凡數上及守制歸里時事大非猝俾

重任甫及兩月柄臣議論紛紜諸堅罔主作姦讀道人縋賊一疏猶堪髮立吾知其爲忠盡身爲賊執欲挾而西計脫間走馳身西南號召草澤血口而盟者數萬人異得逆賊而甘心焉此何異橋下劍博浪槌吾知其爲俠烈至大慙就殲

天命有定道人散徒黨解鞅韉布袍芒屨投首轅門僑居轂下蕭然四壁口不言貧日尋黃冠師商確服餌吐納之術又取佛氏經以儒者各理分章闡釋超超玄著有如郭之註莊讀者止知其真實如義而不知舉世間一切聲華勲伐各根理障糾結而不可解

者咸歸於是而破除焉世宙有壞金剛不壞金剛不壞此註亦不壞以如是理說如是法吾今而後不能知道人也

北海老人書



金剛經如是解

寓石經山河北無是道人註解
般若會中

都門孫北海承澤

河陽薛行屋所蘊

膠州張天石若麒全閱

金剛般若波羅蜜經

五金皆謂之金金剛者如刀劍之有剛鐵剛在金
中百鍊不消取其堅利能斷萬物有如智慧能絕
貪嗔癡一切顛倒之見般若梵語唐言智慧波羅

金剛女具解
一
蜜梵語唐言到彼岸欲到彼岸須憑般若經者經也載最上乘上菩提路大鑑禪師金剛序云金在山中山不知是寶寶亦不知是山由無性故人則有性取其寶用得見金師破山取礦用火烹鍊得成精金四大身中性亦云爾世界中有人我山人我山中有煩惱礦煩惱礦中有佛性寶佛性寶中有智慧匠用覺悟火烹鍊見自性金剛了然明淨是故以金剛爲喻也圓覺經曰譬如銷金鑛金非銷故有雖復本來金終以銷成就可知金剛不落空虛煅煉原有功用此經亦名小般若乃大部六

百卷中第五百七十七卷名小般若者謂一卷能涵大部之義非般若有大小也此經盛行於世自黃梅五祖始

王世貞宛委餘編載秦穆公時扶風獲一石佛公不識棄污穢中後染疾夢天譴責問由余對曰周穆王時有化人來云是佛神王爲造中天臺公乃命由余視之曰真佛神也公以三牲祀之由余曰佛法清淨所有供養燒香而已譯經圖記云明帝

感異夢敕郎中蔡愔等迎摩騰法蘭用白馬馱經
此後來事謂佛法至漢始入中國非也

王叔師以人來云其書云天竺有佛名曰
王叔師以人來云其書云天竺有佛名曰



黃封正勝餘

源大端之義我知音音大小少也其書云其書云
百本中兼正百本中兼正百本中兼正

子
冊
五