

楞伽經註解

上

王

C40
4514
224

寄贈

大正十三年五月十五日
田健次郎氏

C40-4541



B 64853

聖天子之留神注意究其旨趣

敕僧徒咸隸習之有如此之盛也然吾

佛之所以說此經者蓋欲除衆生之妄心俾歸於真

正之道而

皇上之心欲天下後世之人皆捨妄歸真去惡從善

以躋乎仁壽之域其有契於

佛之心乎且此經之要不出五法三自性八識二無

我而該乎真妄修性聖凡因果皆不外乎一心

能究此心者則畏惡而遷善捨妄而歸真得至

自覺正智之地不能允此心者則縱情肆欲流

而忘返至于失其忠孝敗俗亂常甘蹈刑辟如履水火此吾

佛所以興大悲心而拔濟之亦猶

帝王之仁育黎庶若保赤子者也臣僧宗泐如玆昨

於

內廷欽承

聖諭以爲心經金剛楞伽三經實治心法門遣情離

著具在是矣爾輩可不勉乎臣等受

命以來夙夜兢惕懼無以上副

宸衷於是竭誠殫慮註釋心經金剛二典已於洪武

十一年正月二十八日

奏準行世而楞伽以今七月初十日始克註成謹

熏沐繕寫拜手稽首詣

闕進呈重念臣等才識庸陋學術空疎固不敢叨

於註釋之列然承

雨露之餘澤依

日月之清光庶幾少裨流通之萬一云爾

洪武十一年七月 日序

楞伽阿跋多羅寶經註解卷第一 上

宋求那跋多羅奉詔譯

大明天界善世禪寺住持 臣僧宗泐

演福講寺住持 臣僧如玘奉詔同註

此經凡四譯今存者三其一則錫宋求那跋多羅譯成四卷曰楞伽阿跋多羅寶經其二則元魏菩提流支譯成十卷曰入楞伽經其三則唐實叉難陀與復禮等譯成七卷曰大乘入楞伽經若論所譯文之難易則唐之七卷文易義顯始末具備今釋從宋譯四卷者以此本首行於世習誦者衆泥達磨大師授二祖心法特指楞伽四卷可以印心而張方平嘗書此本蘇子瞻爲序其事是知歷代多從此本文也然文辭簡古至於句讀有不可讀乃取七卷中文義顯者釋之仍採古註善者併註之此經以法喻爲名第一義心爲體了妄顯性爲宗不辯邪爲用方等大乘爲教相法喻爲名者楞

伽是城名華言不可往其城在南海摩羅山頂無神通者不可往佛於此處說法卽佛境界以處表法也阿跋多羅者華言無上亦云入寶者至貴之物以喻此經尊貴故云法喻爲名也經者貫也謂貫通諸義也第一義心爲體者卽如來藏自性清淨第一義心也了妄顯性爲宗者謂達來顯真離性執也斥小辯邪爲用者謂破小乘之偏執摧外道之邪見也方等大乘爲教相者謂經通三乘義從圓頓也此之五章皆經中所詮之旨今預取而釋首題者欲令學者知一經之大意也

一切佛語心品

佛語心者卽諸佛所說心法也然經中所說法門大約有四謂五法三自性八識二無我而獨言心者蓋此四種法門是一經之綱目究心之精要如入楞伽云五法自性等衆妙法門是一切諸佛菩薩入自心境離所行相稱真實義諸佛教心也

如是我聞一時佛住南海濱楞伽山頂種種寶華以爲莊嚴與大比丘僧及太菩薩衆俱從彼種種異佛

剎來是諸菩薩摩訶薩無量三昧自在之力神通遊
戲大慧菩薩摩訶薩而爲上首一切諸佛手灌其頂
自心現境界善解其義種種衆生種種心色無量度
門隨類普現於五法自性識二種無我究竟通達此
序分也如是者指所聞之法亦信順之辭我聞者阿
難從佛聞持是法也一時者教主徒衆嘉會之時也
佛者覺也謂覺道既成乘機說法導利羣生也住南
海濱楞伽山頂者說法之處也寶華莊嚴者是其處
勝也大比丘菩薩衆者列同聞之衆也從彼異佛剎
來者舉遠知近以顯衆多也無量三昧等者讚菩薩
之德也自大慧下別讚大慧之德諸佛手灌其頂者
明其位居等覺當授佛位故爲灌頂自心現境界者
一切善惡境界皆由自心發現大慧善解其智超勝
也種種衆生心色者謂一切有情五蘊種種不同大
慧以無量度門而普應之則法門深廣也五法者曰
各曰相曰妄想曰正智曰如如也三自性者曰妄想

曰緣起曰成也識卽入識也二無我者卽人無我法
無我也已上諸法大慧皆能究竟通達爲衆作發起
之人此佛所爾時大慧菩薩與摩帝菩薩俱遊一切
以深讚之也諸佛剎土承佛神力從座而起偏袒右肩右膝著地
合掌恭敬以偈讚佛

此下別序分也摩帝率言慧也
自偏袒至恭敬天竺之敬儀也

世間離生滅 猶如虛空華 智不得有無

而興大悲心 一切法如幻 遠離於心識

智不得有無 而興大悲心 遠離於斷常

世間恒如夢 智不得有無 而興大悲心

一切

世間衆生背覺合塵流轉生死而起妄想心識復計
斷常二見無由出離如來以妙智觀察了達生滅等
一切諸法如空華如幻如夢不有不無故
興大悲心而度脫之使其皆得遠離也

知人法無我 煩惱及爾燄 常清淨無相

而興大悲心

此離惑智二障煩惱惑障也爾燄乃梵語智障也智本破惑惑即人

法二執無我者無此二執也若於智生著智亦惑障如來了知人法惑智本空故云常清淨無相衆生在迷受苦故起悲心而拔濟之

一切無涅槃 無有涅槃佛 無有佛涅槃

遠離覺所覺

若有若無有

是二悉俱離

一切

者一切衆生也涅槃者不生不滅之理也佛與衆生同具此理尚無生死可斷焉有涅槃可證故云一切無涅槃然非證而證證此涅槃是則佛爲能證之人涅槃是所證之法離法無人故云無有涅槃佛離人無法故云無有佛涅槃入楞伽云佛不住涅槃涅槃不住佛辭異而義同也覺卽佛所覺卽涅槃人法俱泯故云遠離覺所覺然人法俱泯是亡有而未亡無故云若有若無有是二悉俱離也

牟尼寂靜觀 是則遠離生 是名爲不取

今世後世淨

牟尼是梵語華言寂默佛之名也此言人能如是觀佛寂靜之體從

遠離而生是則於佛不生取者故今世後世皆得清淨入楞伽云若見於牟尼寂靜遠離生是人今後世離著無所取離義尤顯已上諸偈讚佛皆言離著者益讚佛生善若不離著生善不深故也

爾時大慧菩薩偈讚佛已自說姓名

我名爲大慧

通達於大乘

今以百八義

仰諮尊中上

此下正宗分也大慧自言是大乘機爲衆發起

世間解之士

聞彼所說偈

觀察一切衆

告諸佛子言

汝等諸佛子

今皆恣所問

我當爲汝說

自覺之境界

世間解者如來十號之一也大慧所

問百八義皆如來親證之法故云自覺之境界

爾時大慧菩薩摩訶薩承佛所聽頂禮佛足合掌恭

敬以偈問曰實臣註入楞伽云此後諸偈問百八句義或一句爲一問或二句爲一問或三句爲一問乃至十句爲一問或一句爲兩問然此百八句正問五法三自性八識二無我度衆生對治法門是故大慧舉上與摩帝遊諸佛刹所見之事故下問山海日月等卽五法中名相妄想下問諸禪解脫等卽五法中云何淨其念問淨其妄念云何念增長問增如如也云何見癡惑問起見惑云何惑增長問增長見惑何故剎

土化相及諸外道問如來於剎土中示現身相化衆生及諸外道云何無受

次問無楞伽云及無影次第謂何故名無受承上問若名無相法無何故名佛子問菩薩何解脫至何所行

受卽無相義問菩薩何何故名佛子問菩薩何解脫至何所行

人既得解脫復誰縛誰解脫問迷時誰縛何等禪境

能往至何所問諸禪定以云何有三乘惟願爲解說問何故有聲聞緣覺

界問諸禪定以云何有三乘惟願爲解說問何故有聲聞緣覺

善緣起何所生云何作所作問善惡緣起云何俱

異說問外道邪見何云何爲增長有起謂起三有也

云何無色定問無色界及與滅正受問滅盡定云何

爲想滅何因從定覺問受想心滅爲定云何所作生

進去及持身問從定起用凡所作爲云何現分別問現

身說法分別諸是身去住得大自在云何生諸地問得悟入諸地位入破

法種相差別楞伽云云何入諸地破

三有者誰何處身云何問能破諸有出三界是何佛

能破三有往生何所至問既破三有云何最勝子問弟子

爲第

何因得神通及自在三昧

問神通三昧修何行而得

云何三

昧心最勝爲我說

問三昧之心何者爲勝

云何名爲藏

問第八藏識

云何意及識

問意根及諸識

云何生與滅云何見已還

問識起

見生滅已還亦滅也入楞伽云云何起諸見云何退諸見

云何爲種性非種及心

量問二乘差別種種性外道非種及不定種心量

云何建立相及與非我義

問有相及無我相

云何無衆生云何世俗說

問真無俗有云何爲

斷見及常見不生

問斷常見二見云何佛外道其相不相違

問邪正無背

云何當來世種種諸異部

問佛滅後弟子所宗經部各異云

何空何因云何剎那壞

問諸法性空剎那滅剎那極微細念也

云何胎

藏生

問托胎受生

云何世不動

問世相遷流性何不動何因如幻夢

及捷闍婆城世間熱時酸及與水月光

問此五喻喻世間生滅相

皆無實義捷闍婆梵語也此云尋香城

何因說覺支及與菩提分

問七覺支

正道云何國土亂

問所依國土何因亂壞云何作有見

問諸法無體何

作有見有卽三有入楞伽云何故見諸有

云何不生滅世如虛空華

問世相如

空華何故言不生不滅入楞伽云云何如空華不生亦不滅

云何覺世間云何說

離字

問衆生云何覺知世法云何離文字相

離妄想者誰云何虛空譬

問誰知諸法如虛空離妄想分別入楞伽云云何如虛空云何離分別

如實有幾種

問真

幾有

幾波羅蜜心

問諸度心有幾何因度諸地誰至無所受

問誰能超越十地至於佛地無所受卽佛境界

何等二無我

問誰能空人法二執惑障云

何爾酸淨

問誰能淨智障諸智有幾種

問諸正智幾戒衆生性

問衆

撰述

楞伽經疏

八

三一

生性殊禁 誰生諸實性摩尼真珠等問諸實物何從而生誰生

諸語言衆生種種性問衆生語言差別何因而起明處及伎

術誰之所顯示問五明法及伎術五明者一曰內論謂一切佛法二曰外論有四種曰因

日聲曰鑿方曰工巧此 伽他有幾種長頌及短句伽

五各能生智故云明處 伽他有幾種長頌及短句伽

梵語也此云孤起亦曰誦誦與重 成爲有幾種問經

頌不同問派起頌及長行重頌 爲有幾種問經

趣入楞伽云 云何名爲論伽云解釋經之論入楞云何生

飲食及生諸愛欲問飲食誰作愛欲何起云何名爲王轉輪及

小王云何守護國問大小諸王及守國土之法諸天有幾種云何

名爲地星宿及日月問欲界名相解脫修行者是有幾

種問學無學人解脫是無學修行是學弟子有幾種云何阿闍黎問師弟子

阿闍黎此 佛復有幾種復有幾種生問佛三身及本

云教師 佛復有幾種復有幾種生問佛三身及本

世所行事入楞伽云如 魔及諸異學彼各有幾種問衆

魔及諸外道魔梵語魔羅 自性及與心彼復各幾種問衆

此云能害謂能害善法 自性及與心彼復各幾種問衆

問性與心 云何施設量惟願最勝說問心量妄想施

幾種差別 云何施設量惟願最勝說問心量妄想施

也 云何空風雲問欲界無情名相云何念聰明問欲界有情

生智 云何爲林樹云何爲蔓草云何象馬鹿云何而

捕取問草木之生誰使之然象鹿何因而卑陋問卑

人何業 云何六節攝問一年云何分六節西域以云

何一闡提一闡提是梵語此云極惡又云信不具男女及不男斯皆云

何生問世間若男若女及五種不男之人何因而生云何修行退云何修行

支那

楞伽經疏卷一

七

三一

生問修行之人因何退

墮因何精進而生 禪師以何法建立何等問

法示人入道 衆生生諸趣何相何像趣形像 云

何爲財富何因致富問世間財富 云何爲釋種何

因有釋種云何甘蔗種無上尊願說問釋迦種族及

云大茅草王得成王仙被獵師所射滴血於地生二

甘蔗日炙而開出一男一女男名善生即甘蔗王釋

種乃其 云何長苦仙彼云何教授問若行仙人意求

如來云何於一切時剎現種種名色類最勝子圍繞

衆所圍繞何因如是耶 云何不食肉云何制斷肉

食肉諸種類何因故食肉問食肉及斷 云何日月形

須彌及蓮華師子勝相剎側住覆世界如因陀羅網

此問世界形相須彌者妙高山也統一四天下一日

月所繞蓮華者華藏世界也師子世界於諸剎土最

勝世界如器有側有覆有仰有橫因陀羅網即 或悉

帝網網有千珠珠光交映喻世界重重無盡

諸珍寶筵篋細腰鼓狀種種諸華或離日月光如是

等無量此亦問世界形相不同或諸寶所成或狀如

云何爲化佛云何報生佛云何如如佛云何智慧佛

問佛身名不同者何化佛應身也謂千百億化身報

生佛他報身也謂他機所見如如佛法身也謂體性

如如不異智慧佛自報身也謂自己修因 云何於欲

界不成等正覺何故色究竟離欲得菩提問盧舍那

於欲界得道而於色 善逝般涅槃誰當持正法問佛

究竟處得道者何耶 傳持正 天師住久如正法幾時住問佛住世及滅後

短天師卽悉檀及與見各復有幾種問所化機緣及天人師也有四種一世界悉檀世界者次第也謂聞說法次第得歡喜益二對治悉檀謂聞法修行對破宿障得滅惡益三爲人悉檀謂因聞法故得悟理益毗尼比善益四第一義悉檀謂因聞法故得悟理益毗尼比
丘分云何何因緣毗尼者律也問因事制律及持律之僧入楞伽云何故立毗尼及以諸比
彼諸最勝子緣覺及聲聞何因百變易云何百無受問二乘生處變易者謂變易生死居方便土因移果易也無受者謂入無餘涅槃不受後有也
云何世俗通云何出世間云何爲七地惟願爲演說問世間五通得出世六通及住第七地中第七名已辦也
僧問三乘僧及破戒僧梵語僧伽此云衆亦名和合云何鑒方論是復何因緣問世間及出世間鑒方諸論爲誰而說入楞伽云云何爲衆生廣說鑒方論何故大牟

尼唱說如是言迦葉拘留孫拘那含是我問何故如佛卽是我耶義見第三卷經文四等中釋出何故說斷常及與我無我何

不一切時演說真實義而復爲衆生分別說心量問如來何不說大乘而廣說諸法耶何因男女林訶梨阿摩勒問世間女林木也訶梨阿摩勒二果名皆西域所有雞羅及鐵圍金剛等諸山無

量寶莊嚴仙闍婆充滿問此諸山及衆寶莊嚴仙人樂神充滿者何乾闥婆天帝之樂神也此下是世尊領大慧所問亦釋也無上世間解聞彼所說偈大

乘諸度門諸佛心第一善哉善哉問大慧善諦聽我

今當次第如汝所問說入楞伽云爾時世尊聞其所法門卽告之曰善哉大慧善諦聽諦聽如汝所問當次第說卽說頌曰生及與不生涅槃

撰述

楞伽經卷第一

三十一

空剎那趣至無自性

此釋大慧所問有爲生法無爲不生法涅槃虛空剎那流轉等

法皆妄想所現初無自性

佛諸波羅蜜佛子與聲聞緣覺諸外道

及與無色行如是種種事

領上所問人及所行法無色行外道所行法也

彌巨海山洲渚剎土地

領上國土中無情各相

星宿及日月外

道天修羅解脫自在通力禪三摩提滅及如意足覺

支及道品

領上所問諸法名相也三摩提即三昧威

覺支即念擇進喜輕安定捨七覺支也道品總言即三十七道品也諸禪定無量諸陰

身往來正受滅盡定三昧起心說心意及與識無我

法有五自性所想及與現二見

諸禪定世出世間大小禪定也諸陰

身六道生死身也正受即三昧滅盡定者受想心滅身證此定三昧起心說者從定而起運心說法也自

意及二見者總領五法三自性入識二無我也

乘及諸種性金銀摩尼等

一闍提大種荒亂及一佛智爾燄得何衆生有無有

乘即三乘一闍提見前註大種即四大種荒亂即國土亂一佛即前迦葉等是我得向猶魔得便義有無

有即象馬諸禽獸云何而捕取譬因成悉檀及與作

所作譬即譬喻因安即相應悉檀即四悉檀叢林迷

惑通心量不現有諸地不相至百變百無受鑿方工

巧論伎術諸明處

名相並如前註此上皆領大慧所問

諸山須彌地巨

海日月量下中上衆生身各幾微塵

自此至毛孔眉

大慧所問不周量者度數也上中下衆生總一一剎土界而言也身幾塵謂身量長短輕重也

一剎

幾塵弓弓數有幾肘步拘樓舍半由延由延

剎即剎土謂大

三

也謂幾斤之塵能成彌樓是云幾斤成須彌者是矣

變化及外道領何等
禪境界
化領刹土
相及

諸外云何無因作云何有因作有因無因作及非有

無因此四句領云何俱異說云何現已滅領見已還云何淨諸覺云

何諸覺轉及轉諸所作領云何念增長云何斷諸想

云何三昧起破三有者誰何處爲何身領破三有及何處身云

何無衆生而說有吾我云何世俗說惟願廣分別領此

爲胎藏及種種異身領胎藏生及各色類云何斷常見領何故說斷常

云何心得定領云何三昧言說及諸智領諸語言及諸智戒種性

佛子領幾戒衆生性云何成及論領成爲幾種及諸智云何師弟子

及阿闍黎種種諸衆生斯等復云何及不男云何

爲飲食聰明魔施設領念聰明魔及幾種施設量云何樹葛藤領

樹蔓草最勝子所問云何種種剎領云何日月形乃仙

人長苦行云何爲族姓領釋種乃至如是等無量領建

等云何爲醜陋領云何早陋云何人修行領修行進退欲界何

不覺阿迦膩吒成領欲界不成正覺及色究竟天離欲得菩提阿迦膩吒卽色究竟也

云何俗神通領世俗通云何爲比丘領毘尼比丘分云何爲化佛

云何爲報佛云何如如佛平等智慧佛領問云何爲佛身

衆僧佛子如是問領三乘僧塗篋腰鼓華剎土離光明領問

剎土形相心地者有七領云何爲七地七地乃已辦地謂

所問皆如實總結指大慧所問皆如實義此及餘衆多佛子所應

問皆如實總結指大慧所問皆如實義此及餘衆多佛子所應

問皆如實總結指大慧所問皆如實義此及餘衆多佛子所應

問總結指大一一相相應遠離諸見過悉檀離言說

我今當顯示次第建立句總結前生後即總上問領

作百八句佛子善諦聽戒令此上百八句如諸佛所

說此百八句法該五法三自性八識二無我諸佛所

破遺著故皆言非句入楞伽云爾時大慧菩薩摩訶薩白佛言世尊何者是一百八句佛言大慧所謂

生句非生不生句生句常句無常句合云生句非生句云云

生句語倒也言衆生於真如無生境上妄起生法之

見本自非生故云非生句若計生法此則有常以無

日非常故相句無相句住異句非住異句計常則有相

因生有住因住有異住謂住於世間異謂從少至老

其相變異住異二句前無問辭蓋問雖略答必詳悉

也刹那句非刹那句自性句離自性句離即空句不

空句斷句不斷句邊句非邊句中句非中句此二句

常句非常句前云常句言凡夫於住計常此緣句非

緣句因句非因句煩惱句非煩惱句愛句非愛句方

便句非方便句此句巧句非巧句淨句非淨句成句

非成句譬句非譬句弟子句非弟子句師句非師句

種性句非種性句三乘句非三乘句所有句非所有

句願句非願句此句三輪句非三輪句此句無問三

俱句緣自聖智現法樂句非現法樂句入楞伽云自

樂句非現法樂句刹土句非刹土句阿菟句非阿菟

撰述

本化聖賢卷之二

三

三一

句水句非水句弓句非弓句實句非實句數句非數句
數徵塵 數句非數句數上聲 明句非明句虛空句非
 虛空句雲句非雲句工巧伎術明處句非工巧伎術
 明處句風句非風句地句非地句心句非心句施設
 句非施設句自性句非自性句陰句非陰句衆生句
 非衆生句慧句非慧句涅槃句非涅槃句爾譖句非
 爾譖句外道句非外道句荒亂句非荒亂句幻句非
 幻句夢句非夢句譖句非譖句像句非像句輪句非
 輪句入楞伽云
火輪句 捷闍婆句非捷闍婆句天句非天句
 飲食句非飲食句姪欲句非姪欲句見句非見句波

羅蜜句非波羅蜜句戒句非戒句日月星宿句非日
 月星宿句諦句非諦句勝上 果句非果句此句無問 滅起
 句非滅起句入楞伽云滅起句非起句 治句非治句入楞伽
云鑒方
 句非鑒 相句非相句所答凡有三相前則體
相次則標相此則法相 支句非
 支句入楞伽云支分
句謂支形分段 巧明處句非巧明處句禪句非
 禪句迷句非迷句現句非現句護句非護句族句非
 族句仙句非仙句王句非王句攝受句非攝受句此
句無問 實句非實句記句非記句此一句無問 一闡提句非
 一闡提句女男不男句非女男不男句味句非味句
 無問 事句非事句此一句無問 身句非身句覺句非覺

支那

楞伽經注疏卷之二

上

三一

80 1 2 3 4 5 6 7 8 9 90 1 2 3 4 5 6 7 8 9 100 1 2 3 4 5 6 7 8 9

撰述

佛經音義

三

一

句動句非動句根句非根句有爲句非有爲句無爲句非無爲句因果句非因果句

此三句無問

色究竟句非

色究竟句節句非節句叢樹葛藤句非叢樹葛藤句

雜句非雜句

此一句無問

說句非說句毗尼句非毗尼句

比丘句非比丘句處句非處句句字句非字句大慧是

百八句先佛所說汝及諸菩薩摩訶薩應當修學

按今

宋本正文止得百單四句於中加唐本四句方足如有品句非有品句下唐本作有句非有句無句非無句又緣自聖智現法樂句非現法樂句唐本開作兩句又起滅句非起滅句亦分作兩句又說句非說句下唐本更有決定句非決定句總加四句此一百八義文有三段始則大慧請問中則如來領釋然所問所領皆無倫次故不可以定數開合而論之至後乃結指顯示一百八句句遣著然而不多不少數至

此者蓋表對百八煩惱成百八法門也其爲法也有事有理有性有修有真有妄有迷有悟有教有行有因有果有體有用有卽有離有亡有照

一經大旨舉在是矣此下別問別答

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊諸識有幾種

生住滅佛告大慧諸識有二種生住滅非思量所知

諸識有二種生謂流注生及相生有二種住謂流注

住及相住有二種滅謂流注滅及相滅

從此至盡文別問答五法

三自性入識二無我也首問諸識者蓋識卽是心爲萬法之本故也據常途所立諸識謂第九菴摩羅識卽眞常淨識屬佛第八阿黎耶識卽含藏識屬菩薩第七阿陀那識卽傳送識屬二乘第六分別事識亦名波浪識屬凡夫或有譯師不立第九者謂第九卽第八異名今經所明諸識不同常途據後經文謂如來藏名識藏及意根意識眼等五識共爲八識以此諸識約生滅門說故問有幾種生住滅佛答有二

種生住滅非思量所知者真如妙性本無生滅隨無明緣而起諸識故有生住異滅生謂因緣所生住謂住止異謂變異滅謂滅盡此不言異者文略耳然此諸識生滅之相唯佛智能明故云非思量所知言流注生住滅者謂識蘊於內念念相續如水流注未始暫停也言相生住滅者謂相顯於外根境相對起生住滅也

大慧諸識有三種相謂轉相業相真相

轉相者無始熏變覺成不

覺也業相者以不覺故動則成業也真相者隨緣不變體性真淨也依起信論云業相轉相現相乃從真起妄妄動成業因動故轉見有境界次第發現也此不言現而言真者蓋言此識隨緣不變故名真耳

大慧略說有三種識廣說有八相等爲三謂真識

現識及分別事識大慧譬如明鏡持諸色像現識處

現亦復如是

諸識略說有三種者真識即如來藏識現識即如來藏所轉亦名識藏名轉而

體不轉分別事識即意根意識及五識身此開藏識爲二合事識爲一也廣說有八相者據後經文即合上真識現識爲一藏識開上分別事識爲七識謂意根意識眼識耳識鼻識舌識身識也然此諸識廣略開合不同者良以如來藏是善不善因隨染淨緣熏變不同衆生無始惡習所熏唯逐染緣故如來藏轉名識藏次第轉生諸識此全真成安生理成事也若能隨於淨緣了達諸識皆即真智如來藏無復轉名則即事而理反妄歸真矣鏡喻現識者以現識是能生諸法之本造因招果如鏡之照物如醜不差也

大慧現識及分別事識此二壞不壞相展轉因

現識含藏

善惡種子無失故名不壞事識以根對境起憎愛心念念生滅故名爲壞然此二識雖壞不壞有異而展轉相因非異非不異也

大慧不思議熏及不思議變是現識因

熏者熏灸也變者轉變也

言不思議熏者全真成妄也言不思議變者全理成事也真妄不一事理體一不熏而熏不變而變不可

〔撰述〕

楞嚴經疏卷一

心思口議如是
熏變成現識因

大慧取種種塵及無始妄想熏是分別事識因

種種塵者

六塵也取者六根取六塵而起愛見也無始妄想熏者無始以來起此愛見妄想熏成事識是爲因也

大慧若覆彼真識種種不實諸虛妄滅則一切根識

滅是名相滅

覆者反復也謂若能返照真識則一切愛見妄想自然消滅能熏妄想既滅則

所熏根識亦泯是爲相滅

大慧相續滅者相續所因滅則相續滅所從滅及所

緣滅則相續滅大慧所以者何是其所依故依者謂

無始妄想熏緣者謂目心見等識境妄想

相續滅者即流注滅

也識之相續是有因緣因緣若滅則相續滅因謂無始妄想緣謂自心所見分別境界無始妄想即根本

也無明

大慧譬如泥團微塵非異非不異金莊嚴具亦復如

是大慧若泥團微塵異者非彼所成而實彼成是故

不異若不異者則泥團微塵應無分別

此喻明轉識與藏識非異

非不異正顯藏識真相不滅以爲一經之要所謂佛語心者其是在是歟泥團喻轉識微塵喻藏識藏識是

真轉識是妄泥團因微塵而成其體是一故不可言異泥團微塵若定是一則無所分別故不可言非異

乃喻從真起妄妄滅真顯金爲莊嚴具其喻亦然然後合法

如是大慧轉識藏識真相若異者藏識非因若不異

者轉識滅藏識亦應滅而自真相實不滅

此明法非一異謂諸

轉識與藏識若異者彼無明風熏動之時藏識之體應不隨緣則墮常見然藏識是善不善因非不隨緣

也若不異者轉識滅時藏識亦應滅則墮斷見然藏識真相終不可滅蓋衆生自性清淨心因無明風動心與無明俱無形相不相捨離而心非動性若無明滅相續則滅而習性不壞也

是故大慧非自真相識滅但業相滅若自真相識滅

者藏識則滅大慧藏識滅者若不異外道斷見論議此

真妄滅不滅所以也上言轉識滅藏識不滅已顯其非異若不異猶恐大慧未達深意故復告云真相不滅但業相滅蓋真是不變之性本離生滅業是無明虛妄之相故有生滅既及妄歸真則妄滅而真不滅也真若有滅何異外道斷見論議

論議卽戲論謂外道不實言教也
大慧彼諸外道作如是論謂攝受境界滅識流注亦滅若識流注滅者無始流注應斷大慧外道說流注生因非眼識色明集會而生更有異因大慧彼因者

說言若勝妙若士夫若自在若時若微塵

外道之論不出斷常

二見所謂攝受境界滅則識流注亦滅者此計斷也攝受境界者謂心識所取之塵境也內教謂流注滅者蓋言其相滅耳而性未嘗滅也外道言滅是爲斷滅豈知流注識性出於無始藏識也哉彼又言流注生因非眼識色明四緣和合而生以爲別有異因異因者若勝妙即勝性是生梵天之天主也若士夫亦名丈夫即十六知見之一神我之別名也自在謂大自在天也及計時節微塵等爲能生者外道所計生因皆此類也

復次大慧有七種性自性所謂集性自性性自性相性自性大種性自性因性自性緣性自性成性自性

此七種自性名義或約妄釋是凡非聖恐非經意如下文云此是三世如來性自性第一義心又曰凡夫無性自性豈非性義是聖非凡耶故當約聖釋於七中前六不出因果謂集性自性即萬善聚集因也由

撰述

本例卷第一

三

三

集因故有性有相性內而相外也大種自性者謂四大種果也大種本通凡聖今約聖報所謂色常等常謂真常卽法性五陰果故有因有緣因親而緣疎也因果所成者成成自性也卽後文第一義心也

復次大慧有七種第一義所謂心境界慧境界智境界見境界超二見境界超于地境界如來自到境界

言境界者入楞伽云所行卽所行境界而有通別之異前六種通於菩薩及佛自到境界第七種唯屬於佛心境界者卽心所造諸第一義處也心能發慧慧力既勝則成智用智用既成則正見現前正見現前則超斷常二見乃至超越菩薩境界至如來自到境界也

大慧此是過去未來現在諸如來應供等正覺性自

性第一義心

此總結自性第一義心是佛所證

以生自生第一義心成就如來世間出世間出世間

上上法

自此以下明如來依自性第一義成就自行化他德用也成就世間者示同人法而化他也出世間者通三乘也出世間

上上法者惟佛與佛能究竟也

聖慧眼入自共相建立如所建立不與外道論惡見

共聖慧眼者佛知佛見也自相者自證之法也共相者化他之法也由自悟入佛之知見建立種種法門令諸衆生依法修行亦皆悟入佛之知見然所建立法門皆是全體起用故不同外道戲論見也

大慧云何外道論惡見共所謂自境界妄想見不覺

識自心所現分齊不通

外道修行亦發邪慧所見境有無故言妄想見也言分齊不通者謂所現境界之相不能通達也

大慧愚癡凡夫性無性自性第一義作二見論

凡夫無性

自性第一義者迷而不知非實無也以其迷故於此性義非有非無中起有無二見戲論也

支那

羅摩王學案一

三

三

復次大慧妄想三有苦滅無知愛業緣滅自心所現
幻境隨見今當說三有者欲界色界無色界言有者是無明愛是思惑業緣是善惡業緣此生死煩惱業緣即苦惑業三道皆是自心所現虛幻之境若了達如幻則諸境自滅如入楞伽云若了境如幻自心所現則滅妄相三有苦及無知愛業緣
大慧若有沙門婆羅門欲令無種有種因果現及事
時住緣陰界入生住或言生已滅沙門此云勤息謂惡婆羅門此云淨行此段言二衆起有無見過同外道無種者計自然性也有種者計此身從微塵生從世性生也以此爲因欲令成果故云因果現也及計依事物時節而住或緣五陰十八界十二入等所生而住此常見也或言生已卽滅此斷見也
大慧彼若相續若事若生若有若涅槃若道若業若

果若諦破壞斷滅論所以者何以此現前不可得及
見始非分故若相續謂因果相續若事謂事物若生謂陰界入等生者有謂如上諸法實是有者則顯涅槃等四諦之法皆無也乃成其破壞斷滅之論且涅槃與道是出世間之法若業緣若苦果是世間之法此云四諦是佛所說真俗法門彼以爲無成斷滅論故復徵釋其義云以此現前四諦之法彼皆以爲實無於我見最初起處計有計無皆是邪見非解脫正因之故也

大慧譬如破瓶不作甌事亦如焦種不作牙事設此以明外道斷見初喻無果無果則無因也次喻無因無因則無果也

如是大慧若陰界入性已滅今當滅自心妄想見

無因故彼無次第生若謂五陰十八界十二入已滅則是無因今滅則是無果當滅

則復無因以是推之皆是自心妄想
所見彼因旣無則無次第相續生矣

撰述

楞伽經疏卷一

大慧若復說無種有種識三緣合生者龜應生毛沙
應出油汝宗則壞違決定義有種無種說有如是過
所作事業悉空無義此重複破外道轉計也上惟計有計無爲生法之因既被斥矣
若復計有無與識三緣喻以曉之龜既不能生毛沙既不能出油則所計義
計以有無二見爲本故總斥云有如是過既無其本
則所作事業因
果皆無實義也

大慧彼諸外道說有三緣合生者所作方便因果自
相過去未來現在有種無種相從本已來成事相承
覺想地轉自見過習氣作如是說上止言彼說三緣爲能生之因未言
其所作之事所作者何若方便若因果若自相通乎
三世方便者外道教法也因果者依彼教所修因果

也自相者自心所現之相也此三世之事自其近者
言之若探其本而有無二種之相相承覺想地轉所
謂八萬劫前冥初生覺覺生性性生地次第轉生二
十五諦皆由自己邪見過患熏習餘氣作如是說也
如是大慧愚癡凡夫惡見所害邪曲迷醉無智妄稱
一切智說愚癡凡夫亦是外道由著惡見邪見迷無所知自以爲智立教誨人故妄稱一切智也說

大慧若復諸餘沙門婆羅門見離自性浮雲火輪捷
闍婆城無生幻醯水月及夢内外心現妄想無始虛
僞不離自心妄想因緣滅盡離妄想說所說觀所觀
受用建立身之藏識於識境界攝受及攝受者不相
應無所有境界離生住滅自心起隨入分別此明佛法正說

即廣前說所現幻境也見離自性者謂見一切法悉離自性執亦離他生共生無因生性執今總略云自性以離性執故無生也譬之如空中雲如旋火輪如尋香城如幻如談如水中月如夢所見與幻境一如若達此幻境本無內外見有內外然從無始妄想虛偽所成是不離自心自性離則妄想因緣滅盡此即妄想三有苦果滅也以及能說所說能觀所觀至於受用建立身之藏識一切皆離言於識境界攝受者境界即六塵攝受即六根言及攝受者即六識也言不相應者由于識境空寂則無待對豈復有生住滅然後藏識自心得起隨入一切境界以智分別無不可也

大慧彼菩薩不久當得生死涅槃平等大悲巧方便無開發方便大慧彼於一切衆生界皆悉如幻不勤因緣遠離內外境界心外無所見次第隨入無相處次第隨入從地至地三昧境界法界平等本無生滅迷之爲生死悟之爲

涅槃迷悟雖殊理常平等菩薩修行自淺至深故云不久當得生死涅槃平等此自證也自證既理起用作行開發本性言無開發方便者即無功用行也理雖入人本具非此無功用行則自化他皆不成就彼菩薩既證此理則一切衆生皆如幻化不勞作意任運遠離內外境界諸相唯一真心更無所見是爲入無相處無和處即初住破無明顯法性處次第入行向地至地也

解三界如幻分別觀察當得如幻三昧度自心現無所有得住般若波羅蜜捨離彼生所作方便金剛喻三摩提隨入如來身隨入如化神通自在慈悲方便具足莊嚴等入一切佛刹外道入處離心意識是菩薩漸次轉身得如來身上了衆生界如幻則知心外無法至此又了三

界如幻得如幻三昧度越自心所現境界不復有種種相乃得安住智慧彼岸言捨離彼生所作方便者離於有生所作乃得無生無作之方便也金剛喻者言等覺菩薩用佛智斷最後微細無明能斷難斷故以金剛至堅至利之物喻之三摩提者此云等持卽金剛後心所得之定從此定轉入佛地如知者本覺之理也恒住此理起諸變化故能神通自在慈悲方便以爲莊嚴言入一切佛刹者是入佛界也言外道入處者是入魔界也由能究竟離心意識得無分別智普現色身三昧故也言轉身得如來者此總結菩薩所證之果也

大慧是故欲得如來隨入身者當遠離陰界入心因緣所作方便生住滅妄想虛僞唯心直進觀察無始虛僞過妄想習氣因三有思惟無所有佛地無生到自覺聖趣自心自在到無開發行如隨衆色摩尼隨

入衆生微細之心而以化身隨心量度諸地漸次相續建立是故大慧自悉檀善應當修學

言欲得如來身者必依已

證之果而修因行應遠離五陰十八界十二入種種妄心及因緣和合所作生住滅法虛妄分別言唯心直進觀察者謂觀諸法唯心不涉餘途直觀一念三道本無所有言虛僞過者煩惱道也言習氣因者業道也言三有者苦道也於此思惟一無入而不自在地無生到自覺聖趣境界既得自心無一法則契佛故曰到無開發行卽無功用行也菩薩至此位中隨機應現如摩尼珠隨色而轉以微細智入衆生微細之心隨彼心量說無量度門令彼所度衆生亦由諸地漸次相續建立法門菩薩度生莫善於四種悉檀故總結勸云應當修學

悉檀之義已見前註

爾時大慧菩薩復白佛言世尊所說心意意識五法自性相一切諸佛菩薩所行自心見等所緣境界不

和合顯示一切說成真實相一切佛語心爲楞伽國
摩羅耶山海中住處諸大菩薩說如來所歎海浪藏
識境界法身

自所說心意識至一切佛語心是大慧
述所聞之法乃佛菩薩之所行者然不
離衆生自心境界言不和合者不與根塵和合也蓋
五法三自性諸法迷悟共由真妄同出而有和合不
和合之異和合者妄識也和合者真智也既不和
合則顯一切所說皆真實相即諸佛教心之大要也
既述已聞復起後請惟願爲諸菩薩演說如來前所
稱歎之法言海浪藏識者即第八識此識含藏善惡
諸法隨染淨緣如海起浪如
來究竟真理法身境界也

爾時世尊告大慧菩薩言四因緣故眼識轉何等爲
四謂自心現攝受不覺無始虛僞過色習氣計著識
性自性欲見種種色相相大慧是名四種因緣水流處

藏識轉識浪生

此答上問首言眼等四緣明轉識依
藏識生所謂四緣者根緣色緣識緣
欲見緣也根緣者根即眼根眼所對境自心發現由
不覺故妄生執取色緣者色塵本空無始時來執著
爲色妄想熏習使之然也識緣者識以分別爲性根
塵相對而起計著欲見緣者雖三緣和合若不起心
欲見則諸色相猶不見也由是四緣眼識轉生若推
其本起於藏識故曰水流處由藏識而生轉識如水
起浪也

大慧如眼識一切諸根微塵毛孔俱生隨次境界生

亦復如是譬如明鏡現衆色像猶如猛風吹大海水

心體如海八識如水流注七識如暴流六識如波浪
今依八識流動得有眼等轉識浪生如眼識餘五根
至於一微塵一毛孔皆與識俱生無不覺知隨次境
界生亦如是者言外塵境界亦與識漸次而生萬法
唯識見於是矣然識之所生有頓有漸如明鏡現衆
色像者喻頓生也如猛風吹大海水者喻漸生也鏡

之現象無有前後風吹海水則前波起而後波隨也

外境界風飄蕩心海識浪不斷因所作相異不異合業生相深入計著不能了知色等自性故五識身轉大慧卽彼五識身俱因差別分段相知當知是意識因心爲外塵所動如風吹海諸識浪生相續不斷藏及所生因所以深入妄計執著不知色等自性體空故眼等五識次第轉生言身者聚集爲義謂聚諸見塵爲一眼識等旣生五識則有意識與之俱緣故曰卽彼五識身俱然彼五識因五塵差別分段之相而生知覺意識因者言五識是六識之因也

彼身轉彼不作是念我展轉相因自心現妄想計著轉而彼各各壞相俱轉分別境界分段差別謂彼轉

彼身轉者謂彼五識轉生六識而識亦不自謂展轉相因而生皆由自心所現妄計前境界有生滅轉亦隨之或以彼境有變壞之相識亦俱轉又以彼識分別諸境而識轉故曰謂彼轉也

如修行人入禪三昧微細習氣轉而不覺知而作是念識滅然後入禪正受實不識滅而入正受以習氣

種子不滅故不滅以境界轉攝受不具故滅

此旣二乘入滅

盡定以例微細藏識不滅之義蓋二乘之人入此定不能知是識轉自謂我因滅諸識而入正受而實未嘗滅也不滅者以識之習氣種子依藏識故也彼滅盡定但伏六識不取塵境以爲滅耳攝受不具者卽不取塵境也

大慧如是微細藏識究竟邊際除諸如來及住地菩薩諸聲聞緣覺外道修行所得三昧智慧之力一切

一撰述

不能測量決了

此言藏識微細行相唯有諸佛及登地菩薩能知究竟邊際一切二乘外

道所得三昧之力皆不能知

餘地相智慧巧便分別決斷句義最勝無邊善根成熟離自心現妄想虛偽宴坐山林下中上修能見自心妄想流注無量剎土諸佛灌頂得自在力神通三昧諸善知識佛子眷屬彼此心意識自心所現自性境界虛妄之想生死有海業愛無知如是等因悉已超度是故大慧諸修行者應當親近最勝知識餘地相者蓋言修習如實行者以智慧力善巧方便分別諸地相也決斷句義者即善達諸句義也善根成熟者謂於無邊佛所廣集善根而最勝也離自心現妄想虛偽者謂不妄分別自心所現能知之耳山林乃修行

之處下中上修根器不等悉皆能見自心妄想流注所以無量剎土諸佛為之灌頂乃得自在神通三昧眾所知識是諸菩薩眷屬心意識所行境界無不知之則能超越業愛無明生死大海故誠修者應當親近如實修學此段經文詞義隱晦舊註多有不同今依唐譯顯白處釋之

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

譬如巨海浪 斯由猛風起 洪波鼓冥壑

無有斷絕時 藏識海常住 境界風所動

種種諸識浪 騰躍而轉生 青赤種種色

珂乳及石蜜 淡味眾華果 初八句頌上猶如

青赤色等此該六塵追頌上外境界風飄蕩心海也青赤是色能起眼識珂乳是聲能起耳識檀乳是香能起鼻識木羅石蜜是觸能起身識甘淡是味能起舌識現在之華未來之果種種法塵能起意識是為

撰述

境界風起心
海識浪也

日月與光明 非異非不異 海水起海浪

七識亦如是 心俱和合生 此二喻政謂八識心與六識和合俱

生非異非不異而云七識者以意根意識兼五識身而言非謂第七識日月海水喻本光明波浪喻末也

譬如海水變 種種波浪轉 七識亦如是

心俱和合生 謂彼藏識處 種種諸識轉

謂以彼意識 思惟諸相義 不壞相有八

無相亦無相 譬如海波浪 是則無差別

諸識心如是 異亦不可得 此依上海浪之喻復開爲二義初喻

口異據入楞伽多此七識亦如是心俱和合生二句蓋此本喻入識轉生諸識如海水變起諸波浪言以

彼意識思惟諸相者以意識思惟六塵等相故曰異也次喻言不異偈云不壞相有八者謂入識無壞相也無相亦無相者謂入識本無相可見諸識同依藏識亦無相可見如海浪雖異同一濕性則無差別諸識唯心亦不可得故曰異亦等也

心名採集業 意名廣採集 諸識識所識

現等境說五 釋論云心意識三一法異名對數名心能生爲意分別爲識又云前

起爲心次起爲意後了別爲識言心名採集業者根塵相對一念心起而生取著成善惡業意名廣採集者由前心轉入意根起貪瞋癡廣造諸業諸識識所識者謂第六識分別前之五識所受五塵故云現等境說五五

爾時大慧菩薩以偈問曰

青赤諸色像 衆生發諸識 如浪種種法

支那

聲聞經集卷三

七

七

撰述

抄卷第一

三

三

云何惟願說

上云青赤等塵發生五識如海波浪皆非一異又云心能積集業等

故致斯問

爾時世尊以偈答曰

青赤諸雜色 波浪悉無有 採集業說心

開悟諸凡夫 上二句頌法喻皆空下頌心意採集成業要令凡夫知造業之由而

悟本性也

彼業悉無有 自心所攝離 所攝無所攝

與彼波浪同 此頌明所造之業及能造之心悉皆空寂亦同波浪攝即取也

受用建立身 是衆生現識 於彼現諸業

譬如水波浪 此頌明衆生依正二報及所作業皆自心妄現如不起波然達妄即

真如波即是水同一濕性焉有差別之相

爾時大慧菩薩復說偈言

大海波浪性 鼓躍可分別 藏與業如是

何故不覺知 此問言法喻是同一故衆生有知不知

爾時世尊以偈答曰

凡夫無智慧 藏識如巨海 業相猶波浪

依彼譬類通 凡夫無智不能覺知藏識如海而常住業相似浪而轉生舉喻引類

令彼通解

爾時大慧菩薩復說偈言

日出光等照 下中上衆生 如來照世間

支那

要旨聖王解卷二

三

七一

爲愚說真實 已分部諸法

何故不說實

此

問意正由請說法身境界當爲說實而如來但說藏識如海等諸部法相是故設喻以問既分諸部何不說實也

爾時世尊以偈答曰

若說真實者

彼心無真實

譬如海波浪

鏡中像及夢

一切俱時現

心境界亦然

如

之意正欲說實而未說者機未熟耳故云彼心無真實由無真實故如來說藏識轉生諸識如海起浪及鏡中之像夢中之事雖一時俱現皆非真實故曰心境界亦然也

境界不具故

次第業轉生

識者識所識

意者意謂然

五則以顯現

無有定次第

此

外塵境界非心本具但隨業轉生六識分別五識所取外塵故云識所識也意根對法塵而起意識亦復然矣五識隨五塵而顯現豈定有次第而生耶

譬如工畫師

及與畫弟子

布彩圖衆形

我說亦如是

彩色本無文

非筆亦非素

爲悅衆生故

綺錯繪衆像

此喻正顯言說文字無實之義如來

隨機說法如畫師之隨形圖像然圖像雖由彩色筆素而成其實則非彩色筆素但爲取悅衆情假之以繪諸像也

言說別施行

真實離名字

分別應初業

修行示真實

真實自悟處

覺想所覺離

此爲佛子說

言說別施行等者謂對機施設言教非實在於言教以其真實本離

撰述

楞伽經註解卷一

名字所以分別者爲應初業初業謂初發心人也若有真實心者則示真實之法令其修行及其悟真實之處則能覺所覺俱遣況言說乎

愚者廣分別 種種皆如幻 雖現無真實

如是種種說 隨事別施設 所說非所應

於彼爲非說 此再釋應初業句雖爲愚者廣以言教種種分別其實非真亦猶幻

師現出諸相皆非真實故種種言說隨機方便施設耳言所說非所應者謂小乘之人爲說真實之法則非所宜彼翻以爲非說所謂說法不投機翻成大妄語是也

彼彼諸病人 良鑒隨處方 如來爲衆生

隨心應量說 妄想非境界 聲聞亦非分

哀憫者所說 自覺之境界 良鑒隨病授藥不同以況如來應量

說法有異然如來所說自覺真實境界非外道小乘境界也妄想卽外道入楞伽云外道非境界聲聞亦然復

楞伽阿跋多羅寶經註解卷第一 上

嘉興府楞嚴寺經坊刻此
楞伽經註解卷第一
崇禎壬申仲春般若堂識

撰述

楞伽經疏卷一

楞伽阿跋多羅寶經註解卷第一

下

宋 求 那 跋 多 羅 奉 詔譯

大明天界善世禪寺住持

臣僧宗泐

演福講寺住持

臣僧如玘奉

詔同註

復次大慧若菩薩摩訶薩欲知自心現量攝受及攝
受者妄想境界當離羣聚習俗睡眠初中後夜常自
覺悟修行方便當離惡見經論言說及諸聲聞緣覺
乘相當通達自心現妄想之相

前明真實固非外道小乘境界然而心之

本具法門若能修習何憂不就故茲結勸現量塵境無不出於自心迷而不覺妄想取著言攝受者能取也及攝受者所取也欲了虛妄而顯真實當獨處遠俗離諸昏散於初中後夜覺悟所謂修行方便法門

撰述

楞伽經卷第一

然惡見經論是外道之本小乘空相是聲聞緣覺之病若解遠離則能通達自心所現妄想之相而遣夫眞實之境矣

復次大慧菩薩摩訶薩建立智慧相住已於上聖智三相當勤修學何等爲聖智三相當勤修學所謂無所有相一切諸佛自願處相自覺聖智究竟之相修行得此已能捨跋驢心智慧相得最勝子第八之地則於彼上三相修生大慧無所有相者謂聲聞緣覺及外道相彼修習生大慧自願處相者謂諸先佛自願處修生大慧自覺聖智究竟相者一切法相無所計著得如幻三昧身諸佛地處進趣行生大慧是名

聖智三相若成就此聖智三相者能到自覺聖智究竟境界是故大慧聖智三相當勤修學

上言法身境界是如來究竟之地修行之人欲到此地非智莫進是故建立智慧之相爲修學者之所依住若不進功何由成就故

誠勸云於上聖智三相當勤修學又恐大慧未達三相復微而釋之然此三相二乘所不能行故喻如良驢最勝子者卽第八地菩薩不共二乘故云能捨良以此經雖是大乘亦兼通教也言修生者謂修行而生聖智也無所有相者無二乘外道之相也自願處相者諸佛從本立願修行也聖智究竟相者自證中道智相也中道離空有二邊之相故云無所計著也三昧身卽報身也諸地處等者謂化身輪諸佛刹示進修趣果故云行生結勸同行者可知

爾時大慧菩薩摩訶薩知大菩薩衆心之所念各聖智事分別自性經承一切佛威神之力而白佛言世

尊惟願爲說聖智事分別自性經百八句分別所依
五法三自性八識二無我皆是此經所說聖智之事
諸菩薩已聞說入識竟念欲聞三自性法是故大慧
爲再請但言自性經者舉總而攝別言百八句
分別所依者謂百八句以分別自性爲所依也

如來應供等正覺依此分別說菩薩摩訶薩入自相
共相妄想自性以分別說妄想自性故則能善知周
徧觀察人法無我淨除妄想照明諸地超越一切聲
聞緣覺及諸外道諸禪定樂觀察如來不可思議所
行境界畢定捨離五法自性諸佛如來法身智慧善
自莊嚴起幻境界昇一切佛刹毘率天宮乃至色究
竟天宮逮得如來常住法身

如來閱諸菩薩於生法
自共相執爲說妄計自

性差別義門知是義已周徧觀察則離人法二我之
執執既離已乃入諸地所以度越凡小禪定優入如
來不思議境其五法三自性之妄執不離而離也法
身智慧莊嚴者自行之果圓也起幻境界者現土化
他也至於一切佛刹天宮凡有衆生可受化者無不
於中示現受生成等正覺毘率陀者此云知足謂於
五欲知
止足也

佛告大慧有一種外道作無所有妄想計著覺知因
盡兔無角想如兔無角一切法亦復如是大慧復有
餘外道見種求那極微陀羅驪形處橫法各各差別
見已計著無兔角橫法作牛有角想

外道之見無出
二種一者計無

見一切法隨因而盡更無有因如兔無角諸法亦爾
此斷見也二者計有見大種依微塵而生大種者四
大種也求那翻依陀羅驪翻塵於塵等諸物
形量處橫計差別作牛有角想此常見也

大慧彼墮二見不解心量自心境界妄想增長身受
用見立妄想根量大慧一切法性亦復如是離有無
不應作想大慧若復離有無而作兔無角想是名邪
想彼應待觀故兔無角不應作想乃至微塵分別自
性悉不可得大慧聖境界離不應作牛有角想彼外道之
起有無二見因不了諸法唯心但於自心境界增長
妄想分別至於世間資身之具無非妄想心量根猶
心也若能達此心量所現境界皆是虛妄其有無二
見則可泯矣復告大慧但心法本空一切諸法之
性亦本離有無之相不應妄計又復若謂有無俱離
作兔無角想亦是邪計言待觀者待謂待對謂牛角
之有觀兔角之無亦非真空故云不應作想至於微
塵自性求其體相皆不可得良以聖智境界本離彼
見是故於此
不應分別也

爾時大慧菩薩摩訶薩白佛言世尊得無妄想者見

不生相已隨彼思量觀察不生妄想言無耶既斥外道

皆非正因故又問云今正教得無妄想者唯見不生

相而已與彼外道觀察不生妄想言無者何異耶

佛告大慧非觀察不生妄想言無所以者何妄想者

因彼生故依彼角生妄想以依角生妄想是故言依

因故離異不異故非觀察不生妄想言無角正揀非

言非觀察等者蓋了妄想無自性爲無不同彼分別

對有言無蓋彼以分別妄想爲生法之因如因角有

無而起分別故云以依角生妄想言離異不異者異

謂依角而起有無分別不異謂角無分別離此見故

妄云非觀察不生

大慧若復妄想異角者則不應角生若不異者則因

彼故乃至微塵分析推求悉不可得不異角故彼亦非性二俱無性者何法何故而言無耶大慧若無故無角觀有故言兔無角者不應作想大慧不正因故而說有無二俱不成此復妄想異角等者再釋上義依之因若不異者因彼而起分別與角異者則角非所悉不可得者則有角無角二見俱泯故曰不異角故彼亦非性非性者非實性也若有無二法俱無性者指何法而言無耶言無故無角者謂異於有角而言無角者決無是理故云不應作想言不正因者謂不得正因論有無者皆無實義故云二俱不成也

大慧復有餘外道見計著色空事形處橫法不能善

知虛空分齊言色離虛空起分齊見妄想

重舉外計以辯其非因如入楞伽云復有外道見色形狀虛空分齊而生執著言色異虛空起於分別

大慧虛空是色隨入色種大慧色是虛空持所持處所建立性色空事分別當知大慧四大種生時自相各別亦不住虛空非彼無虛空

此言空卽是色色卽是空持所持處者謂色爲虛空所持於所持處建立諸色則空外無色互爲能所云何而言離虛空起分別也入楞伽云色空分齊應如是知四大種者是分火風也此四大生時堅濕煖動自相各別雖不住於虛空未嘗離於虛空故云非彼無虛空也

如是大慧觀牛有角故兔無角大慧又牛角者析爲

微塵又分別微塵剎那不住彼何所觀故而言無耶

若言觀餘物者彼法亦然

觀牛有角等者是對牛角析爲微塵又分析之至於隣虛如是則覺無覺相剎剎那住相亦不可得剎那者微細念也彼外道

計無者對牛角之有而言牛角求之既無微塵可得不知對何物而言無耶入楞伽云若待餘物彼亦如是待卽對也

爾時世尊告大慧菩薩摩訶薩言當離兔角牛角虛空形色異見妄想汝等諸菩薩摩訶薩當思惟自心現妄想隨入爲一切剎土最勝子以自心現方便而教授之

此結勸離二種見又曰當思惟自心現妄想欲知妄想有無之實但當返觀自心是果有耶果無耶亦有亦無非有非無思之自得亦當以此教導於他故曰隨入一切剎土最勝子猶佛子也

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

色等及心無 色等長養心 身受用安立
識藏現衆生 心意及與識 自性法有五

無我二種淨 廣說者所說 長短有無等
展轉互相生 以無故成有 以有故成無
微塵分別事 不起色妄想 心量安立處
惡見所不樂 覺想非境界 聲聞亦復然

救世之所說

自覺之境界

色等及心無者頌上妄想自性不出

色等外塵及內識心以理言之本無所有此一無字斷妄利刀莫過乎此承當得去何想不除因凡夫之建立自本而言藏識所現故心意識次第而生自性法有五者約三自性立名相等五法及二無我也廣說等者頌上有無妄想及觀待等皆非正因也微塵分別事者頌上思惟自心離有無計卽第一義安立之處非外道小乘惡見覺想所樂境界乃佛所說自覺境界也

撰述
爾時大慧菩薩爲淨除自心現流故復請如來白佛
言世尊云何淨除一切衆生自心現流爲頓爲漸耶
自心現流者謂人識自心現行流注煩惱亦謂之自
心現過患習氣大慧爲此請淨除之法爲頓耶爲漸
耶

佛告大慧漸淨非頓如庵羅果漸熟非頓如來淨除
一切衆生自心現流亦復如是漸淨非頓譬如陶家
造作諸器漸成非頓如來淨除一切衆生自心現流
亦復如是漸淨非頓譬如大地漸生萬物非頓生也
如來淨除一切衆生自心現流亦復如是漸淨非頓
譬如人學音樂書畫種種伎術漸成非頓如來淨除

一切衆生自心現流亦復如是漸成非頓譬如明鏡
頓現一切無相色像如來淨除一切衆生自心現流
亦復如是頓現無相無有所有清淨境界如日月輪
頓照顯示一切色像如來爲離自心現習氣過患衆
生亦復如是頓爲顯示不思議智最勝境界譬如藏
識頓分別知自心現及身安立受用境界彼諸依佛
亦復如是頓熟衆生所處境界以修行者安處於彼
色究竟天譬如法佛所作依佛光明照耀自覺聖趣
亦復如是彼於法相有性無性惡見妄想照令除滅
此段示漸頓淨相佛告大慧下示漸淨相文凡四喻
有法有喻有合文皆可見譬如明鏡下示頓淨相亦

80 1 2 3 4 5 6 7 8 9 90 1 2 3 4 5 6 7 8 9 100 1 2 3 4 5 6 7 8 9

撰述

初卷至卷六

一

三二

有四喻初無相色像者爲卽明之像像體本空以喻法中無相境界本無所有故云無有所有藏識喻云頓分別知者非藏識分別乃分別藏識所現境界如鏡現像此喻依佛頓熟大根衆生所居之境言依佛者報身佛也以報身依法身故言譬如法佛所作依佛者入楞伽云譬如法佛頓現報佛及以化佛是也自覺聖起者卽自證聖境彼外道有無性執惡見照了令滅也

大慧法依佛說一切法入自相共相自心現習氣因

相續妄想自性計著因種種不實如幻種種計著不

可得法依佛用法卽法身體也依佛卽報佛用也謂全體起用說一切法入於自相共相之執是自

相等者言衆生迷於本性入於自相共相之執是自心所現煩惱各習氣因由煩惱相續妄計造諸結業各計著因由煩惱結業受諸虛妄生死故云不實如幻此之三流轉乎九界故云種種計著然此三道本是三德衆生迷之流轉三流轉乎九界故云種種計著然此三道本自性本空卽妄成眞妄俱泯故曰不可得也

復次大慧計著緣起自性生妄想自性相大慧如工

幻師依草木瓦石作種種幻起一切衆生若干形色

起種種妄想彼諸妄想亦無眞實此言自共相等諸法不出二種自性

由緣起自性而生妄想自性之相故復以喻顯之依草木等作種種幻此喻緣起自性也若于形色等者謂妄想自性也彼諸妄想如幻師作諸幻相故云亦無眞實也

如是大慧依緣起自性起妄想自性種種妄想心種

種相行事妄想相計著習氣妄想是爲妄想自性相

生大慧是名依佛說法上以幻法喻諸妄想此合前

心則有想有想則有行有行則有取著境界習氣三道之相但開合異耳入楞伽云由取著境界習氣力故於緣起性中有妄計性種種相現是名妄計性生文顯故引註于此是名依佛說法結也

支那

聲聲聖錄卷一

八

三二

大慧法佛者離心自性相自覺聖所緣境界建立施

作法法佛修德法身也言離心自性相者離妄念也且法身究竟何所不離而特言心者以心爲萬法之本心若不亡則一切法生今言離相則諸法寂滅寂滅相者法身之謂也既言離相則法身各相何自而立故曰自覺聖所緣境界建立施作所謂強指法性爲法身斯乃無名之各非相之相也

大慧化佛者說施界忍精進禪定及心智慧離陰界

入解脫識相分別觀察建立超外道見無色見化佛者即應身佛也說三乘法度諸衆生所說六度者菩薩法也離五陰十八界十二入及解脫識相分別者二乘法也觀察建立即後文二種覺義乃菩薩自行化他法也超外道見者離斷常二見也無色見者計無色定爲涅槃定即受想心滅也

大慧又法佛者離攀緣攀緣離一切所作根量相滅

非諸凡夫聲聞緣覺外道計著我相所著境界自覺聖究竟差別相建立是故大慧自覺聖究竟差別相

當勤修學自心現見應當除滅又法佛者重示所離今復示離所離之境離也離攀緣則異於凡夫離攀緣離則異於二乘蓋二乘雖離前塵又著於空佛則不然也一切所作根量相滅者異於外道也故曰非諸凡夫乃至所著境界所離既極則惟自覺聖境界而已而言究竟差別相者究竟乃極於果位差別乃以無爲法而有差別無差之差也結勸有二勸修學結當文次除滅結上目心現流也

復次大慧有二種聲聞乘通分別相謂得自覺聖差別相及性妄想自性計著相云何得自覺聖差別相

聲聞謂無常苦空無我境界真諦離欲寂滅息陰界

入自共相外不壞相如實知心得寂止心寂止已禪
定解脫三昧道果正受解脫不離習氣不思議變易
死得自覺聖樂住聲聞是名得自覺聖差別相聲聞
上勉菩薩修自覺聖智既有大小不同故出聲聞所
證之相有二種異自覺聖差別相者所證之理也性
妄想自性計著相者執教起見也雖同是聲聞得失
永無無常苦空無我者聲聞所修析空之觀也境界
者所空之境也真諦者真理也離欲寂滅者離三界
愛欲入無餘涅槃也息滅五陰十八界十二入自相
共相自共相即總別相也外不壞相如實知者謂聲
聞不能如實了知生死相即涅槃相故以爲外也受
必得寂滅而後心止心既止寂故得禪定乃至正受
解脫不離習氣等者所破煩惱有正有習但能斷正
離分段生死未能斷習猶有變易生死分段者三界
內支形分段生死也變易者方便土因移果易生死
也言不思議者此變易生死非凡夫所能思
議也樂住者謂聲聞樂住於真空涅槃也

大慧得自覺聖差別樂住菩薩摩訶薩非滅門樂正
受樂顧憫衆生及本願不作證大慧是名聲聞得自
覺聖差別相樂菩薩摩訶薩於彼得自覺聖差別相
樂不應修學

此言菩薩亦證真諦而不住著言非滅門者不同小乘住寂滅門趣正受樂也顧憫衆生等者謂菩薩以悲願度生不取著涅槃言此重結指是聲聞所得三昧之樂然菩薩於此三昧不應修學

大慧云何心妄想自性計著相聲聞所謂大種青黃
赤白堅濕煖動非作生自相共相先勝善說見已於
彼起自性妄想菩薩摩訶薩於彼應知應捨隨入法
無我相滅人無我相見漸次諸地相續建立是名諸

聲聞性妄想自性計著相

此段徵釋著相聲聞初釋

自然之性如地以堅爲性水以濕爲性火以煖爲性風以動爲性言非作者非造作而生也仍於陰界入自共相而生執著先勝是佛謂佛善巧宣說言執教聲聞不能了達自性本空見彼境界諸相起自性妄想爲菩薩者當知是過而捨離之隨入法無我相等入楞伽云離人無我見入法無我相漸入諸地是名下

爾時大慧菩薩摩訶薩白佛言世尊世尊所說常不

思議自覺聖趣境界及第一義境界世尊非諸外道

所說常不思議因緣耶

如來所談常不思議與外道所說名同恐學者謾真墮妄

故舉以爲問名同義異具見下文所言常與不思議無出二種境界常卽自覺聖趣不思議卽第一義自覺常智也聖趣常境也由常智而契常境故名爲常第一義體絕言思故云不思議也豈外道邪見所可

也同

佛告大慧非諸外道因緣得常不思議所以者何諸

外道常不思議不因自相成若常不思議不因自相

成者何因顯現常不思議復次大慧不思議若因自

相成者彼則應常由作者因相故常不思議不成

答

非諸外道因緣等者蓋外道修證非正因緣因非正因果非正果故徵釋而斥之不因自相成者謂非自覺相所成則常不思議境界之果亦不成也彼因若從自覺相成則因常而果亦常也言由作因相等者由所作之因是邪計故所

以常不思議不成果也

大慧我第一義常不思議第一義因相成離性非性

得自覺相故有相第一義智因故有因離性非性故

譬如無作虛空涅槃滅盡故常如是大慧不同外道
常不思議論如是大慧此常不思議諸如來自覺聖
智所得如是故常不思議自覺聖智所得應當修學
此對外道之非而顯正教之是言第一義因相成等
者此第一義卽是常相遠離有無之過言離性則非有離
是爲相卽是常相遠離有無之過言離性則非有離
非性則非無非有非無正顯中道中道絕待故常
故妙妙故不可思議此所以爲如來究竟常不思議
異彼外道無自相因故復言有因有相言譬如無作
虛空等者虛空以無爲故常涅槃以滅盡故常此常
不思議則與外道諍論自不侔矣言諸如來等者佛
言非但我法如是諸佛所證常不思議

復次大慧外道常不思議無常性異相因故非自作
因相力故常復次大慧諸外道常不思議於所作性

非性無常見已思量計常

此斥外道無常性所以難
其無果以其因非正因故
復對因反復斥之言異相因者非我自因之相也彼
言常者非自作正因實相之力所成之常乃非常計
常之常豈顯常性之果哉又復外道所計常不思議
乃言世間所作之法有已還無悉是無常性非性卽
有無也作是見已妄計神我以
爲常不思議故云思量計常

大慧我亦以如是因緣所作者性非性無常見已自
覺聖境界說彼常無因大慧若復諸外道因相成常
不思議因自相性非性同於兔角此常不思議但言
說妄想諸外道輩有如是過所以者何謂但言說妄
想同於兔角自因相非分
又曰我亦如是因緣者謂
如來亦見彼性無常而修
於常顯自覺聖境界而後乃知彼無常性故說彼常
無因又若以外道邪因邪相成常不思議者然彼因

自相性但有言說而無實義故云同於兔角諸外道輩下結過其畧有四言說妄想一也自因相非分二也非自覺得相三也思量計常四也故云有如是過也

大慧我常不思議因自覺得相故離所作性非性故常非外性非性無常思量計常大慧若復外性非性無常思量計常不思議常而彼不知常不思議自因之相去得自覺聖智境界相遠彼不應說

我常不思議等者佛

謂我之所得不思議以自證爲因相不同外道有已還無爲無常以神我思量計常若復外性等者復斥外計亦有四義初斥思量計常二名不知常不思議自因之相三斥去佛所得相遠四彼不應說者斥其但有言說也

復次大慧諸聲聞畏生死妄想苦而求涅槃不知生

死涅槃差別一切性妄想非性未來諸根境界休息作涅槃想非自覺聖智趣藏識轉是故凡愚說有三乘說心量趣無所有是故大慧彼不知過去未來現在諸如來自心現境界計著外心現境界生死輪常轉

小乘畏懼生死忻求涅槃不知生死涅槃差別之相皆是妄想無有實性此小乘智眼見未來根塵息滅認爲涅槃豈真所謂自覺聖智所趣之境亦非藏識所轉之涅槃也言凡愚說有三乘者謂生死即涅槃大乘之法非彼所知爲說小乘真空涅槃心量無所有即真空也而又不知三世諸佛涅槃妙心自心發現非別有也妄計心外有法起惑造業輪轉生死也

復次大慧一切法不生是過去未來現在諸如來所說所以者何謂自心現性非性離有非有生故大慧

一切性不生一切法如兔馬等角是愚癡凡夫不覺妄想自性妄想故大慧一切法不生自覺聖智趣境界者一切性自性相不生非彼愚夫妄想二境界自性身財建立趣自性相大慧藏識攝所攝相轉愚夫墮生住滅二見希望一切性生有非有妄想生非聖賢也大慧於彼應當修學

諸佛分上見無生尚匠得始著於諸法是故諸佛破其昔計故言不生以一切法唯自心現性無實性豈但離乎有生亦離無一生涅槃經所謂不生不生是也一切性不生等者復約迷悟以示得失謂不能生即無生但言一切性不生計著一切法如兔馬之無角此愚夫不覺妄想是自性之妄想故也非今所謂不生若言一切法不不生是佛自覺聖智趣境界者則一切法性相俱不生此真無生非彼愚夫妄想分別有無二境也言自性身財

等者如入楞伽云身及資生器世間等一切皆是藏識影像所取能取二種相現愚夫不了墮生住滅有無二見取著一切性生不出有無妄想實非聖賢所得無生言於彼者於諸佛所說無生應當修學也

復次大慧有五無間種性云何爲五謂聲聞乘無間種性緣覺乘無間種性如來乘無間種性不定種性各別種性

論其種性本無差別無始熏習或內或外或大或小或定或不定此經所以明夫種種性有五言無間者謂其種性純一無間雜也

云何知聲聞乘無間種性若聞說得陰界入自共相斷知時舉身毛孔熙怡欣悅及樂修相智不修緣起發悟之相是名聲聞乘無間種性聲聞無間見第八地起煩惱斷習煩惱不斷不度不思議變易死度分

段死正師子吼我生已盡梵行已立不受後有如實
知修習人無我乃至得般涅槃覺聲聞厭苦心切急於取證故聞說四諦知苦斷集慕滅修道之時則身心悅豫陰界入自共相離開合不同卽是苦諦相智者四諦之總相智也聲聞根鈍樂修此智不修緣起發悟之相者緣卽十二因緣乃緣覺所修而發悟者而聲聞不樂修也聲聞以無間三昧見第八辟支佛地斷現行見思煩惱未斷無明別惑言習煩惱者卽無明也以故未能超越變易生死但能超越分段生死苦海耳師子吼卽無畏說也謂至入地說言我生已盡斷苦集也梵行已立不受後有修道證滅也皆實不虛故云如實知也修習人無我乃至得涅槃覺謂空人執而得涅槃證真空也

大慧各別無間者我人衆生壽命長養士夫彼諸衆生作如是覺求般涅槃復由異外道說悉由作者見

一切性已言此是般涅槃作如是覺法無我見非分
彼無解脫大慧此諸聲聞乘無間外道種性不出
覺爲轉彼惡見故應當修學各別無間者此言著相聲聞不異外道而言無間於我人知見等各各差別之法計爲涅槃而不知此是生死根本反以爲覺而取證也復有一種計一切法悉由造作而有非因計因見一切性是爲涅槃如聲聞之樂滅修道然於法無我解脫實非其分各爲佛子實是外道故云無間外道雖欲出離三界而不能出故云不出出覺亦勸令學者當轉彼惡見而趣如來種性也

大慧緣覺乘無間種性者若聞說各別緣無間舉身
毛豎悲泣流淚不相近緣所有不著種種自身種種
神通若離若合種種變化聞說是時其心隨入若知

彼緣覺乘無間種性已隨順爲說緣覺之乘是名緣覺乘無間種性相緣覺者從佛稟教觀十二因緣覺真諦理名爲緣覺亦名獨覺者出無佛世觀緣自悟也各別緣無間者聞說十二因緣因果循環而悟無生適其所願悲感交集至於流淚言不相近等者謂樂獨善寂修遠離行凡所有相皆不能著或時爲說身通變化或離一身爲多或合多身爲一聞如是說心有所入菩薩知彼緣覺種性當爲說此緣覺乘法也

大慧彼如來乘無間種性有四種謂自性法無間種性離自性法無間種性得自覺聖無間種性外剎殊勝無間種性大慧若聞此四事一一說時及說自心現身財建立不思議境界時心不驚怖者是名如來乘無間種性相如來種性無間者謂其性圓融無礙也言四種者一自性法即如來藏自

性清淨心也二離自性法謂此性離性執也三得自覺聖即如來究竟覺智也四外剎殊勝謂如來悲願藏土攝生種種殊勝也入楞伽云所證法有三種者合自性法離自性法爲一此三種即法報應三身也及說自心現身財等者入楞伽云聞自心所現身財建立阿賴耶識不思議境不驚不怖不畏當知此是如來乘性

大慧不定種性者謂說彼三種時隨說而入隨彼而成大慧此是初治地者謂種性建立爲超入無所有地故作是建立彼自覺藏者自煩惱習淨見法無我得三昧樂住聲聞當得如來最勝之身不定種性者聞說聲聞緣覺如來三種法時隨生信解而順修學從小入大其性可移故言不定初治地者即乾慧地人爲其說不定種生令彼超入無所有地此地即第七已辦地作是建立者作是說也彼自覺藏等者入楞伽云彼住

三昧樂聲聞若能證知自所依識見法無我淨煩惱
習畢竟當得如來之身自所依識即自覺藏第八識
也煩惱習
即無明也

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

須陀槃那果

往來及不還

逮得阿羅漢

是等心惑亂

須陀槃那者即須陀洹此云預流能斷
三界見惑預入聖人之流此初果也往
來者梵語斯陀含能斷欲界前六品思惑後三品未
斷於人天中更一往來此二果也不還者梵語阿那
含斷欲界思盡更不來欲界受生此三果也阿羅漢
四果也是四果人雖斷見思取證小果而未能斷塵
沙無明二惑
是為惑亂也

三乘與一乘

非乘我所說

愚夫少智慧

諸聖遠離寂

三乘者聲聞緣覺不定三種性也如來之
如來種性也非乘各別種性也如來之

意但說一乘為機器不齊故說三乘非乘引權
歸實諸聖遠離寂即樂入寂滅四果聖人也

第一義法門

遠離於二教

住於無所有

何建立三乘

第一義門是為寂理豈有權實之殊
如來住此寂理一法不立況三乘乎

諸禪無量等

無色三摩提

受想悉寂滅

亦無有心量

諸禪者四禪也無量者四無量心也無
色者四無色定也三摩提者謂等持即
三昧也受想寂滅者小乘滅盡
定也此等諸法心量都盡也

大慧彼一闍提非一闍提世間解脫誰轉大慧一闍

提有二種一者捨一切善根及於無始衆生發願云

何捨一切善根謂謗菩薩藏及作惡言此非隨順修

多羅毗尼解脫之說捨一切善根故不般涅槃
提是闍

梵語此翻信不具來云極惡非一闡提者非定是極惡若定是極惡則永無轉惡爲善得解脫時也然闡提現行雖惡性不斷善若能照性亦得成佛故又告云闡提有二種捨一切善根者此真極惡人也及於無始衆生發願者此菩薩闡提也云何捨一切等者微釋極惡之義也謗菩薩藏及作惡言此乃人法俱謗安肯隨順經律解脫之法而入涅槃所謂闡提斷修善盡者是也

二者菩薩本自願方便故非不般涅槃一切衆生而

般涅槃大慧彼般涅槃是名不般涅槃法相此亦到

一闡提趣

此言大乘菩薩以本願方便欲令一切衆生悉入涅槃而後涅槃言不般涅槃法相者菩薩了生死卽是涅槃涅槃本具非別有涅槃可入所謂清淨行者不入涅槃者是也言亦到一闡提趣者蓋菩薩了惡卽善無善可修趣同闡提捨一切善及不入涅槃故也

大慧白佛言世尊此中云何畢竟不般涅槃佛告大

慧菩薩一闡提者知一切善法本來般涅槃已畢竟

不般涅槃而非捨一切善根一闡提也大慧捨一切

善根一闡提者復以如來神力故或時善根生所以

者何謂如來不捨一切衆生故以是故菩薩一闡提

不般涅槃

此微釋菩薩闡提不般涅槃之所以言本來般涅槃等者經云一切衆生卽涅槃相不可復滅然菩薩非終不般涅槃蓋了修卽性離涅槃相也或時善根生等文顯可見

復次大慧菩薩摩訶薩當善三自性云何三自性謂

妄想自性緣起自性成自性

分別自性乃此經之要領前已略明今復詳說

大慧妄想自性從相生大慧白佛言世尊云何妄想

自性從相生佛告大慧緣起自性事相相行顯現事

相相計著有二種妄想自性如來應供等正覺之所
建立謂名相計著相及事相計著相名相計著相者
謂内外法計著事相計著相者謂即彼如是内外自
共相計著是各二種妄想自性相若依若緣生是各
緣起言妄想自性從相生者正從緣起相生也緣起者謂從因緣起乎事相事相顯現而生二種計著言相相者事相非一也如來建立者即如來爲衆生演說妄想自性以令了妄無妄也名相計著相者謂於根塵内外法中計著名相事相計著相者謂即於彼根塵法上不了性空計著自相共相若依若緣生正明緣起自性依即因也謂諸法從因緣而生因緣有根塵因緣有業惑因緣而業惑又從根塵而起凡世出世間一切諸法無有不從因緣而生龍樹所謂因緣所生法是也

云何成自性謂離名相事相妄想聖智所得及自覺

聖智趣所行境界是名成自性如來藏心成即成就言離名相事相妄想者謂諸佛聖人觀因緣所生之法即空即假即中離諸妄想成就正智如如也聖智所得即正智也自覺聖智即如如也合此二法成一自性是爲如來藏心

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

名相覺想 自性二相 正智如如 是則成相名相

即緣起自性覺想即妄想自性正智如如即成自性此攝五法爲三自性故知五法三自性特開合異耳
大慧是名觀察五法自性相經自覺聖智趣所行境界汝等諸菩薩摩訶薩應當修學一經所說雖通五法三自性勸修從

要乃爲自覺聖智故茲結勸也

復次大慧菩薩摩訶薩善觀二種無我相云何二種

無我相謂人無我及法無我云何人無我謂離我所陰界入聚無知業愛生眼色等攝受計著生識一切諸根自心現器身藏自妄想相施設顯示人法無我相者謂用二空妙觀破生法二執也在他經則曰生法二空此云人無我法無我無即空也人乃衆生假名法乃五陰實法凡夫於此假實我見偏重故以無我破之若逢無我則一切離著顯出本性妙人妙法矣人無我中言離我我所者我即假名我所即實法也蓋假不自假依實法而有假名若推假必兼其實故曰陰界入聚無知即煩惱謂實法從煩惱業愛所生眼色等者謂眼等諸識取於色等諸塵器身楞伽云又自心所見身器世間皆是藏心之所顯現此等諸法求其妄執皆不可得是爲人無我也

如河流如種子如燈如風如雲剎那展轉壞躁動如

猿猴樂不淨處如飛蠅無厭足如風火無始虛僞習氣因如汲水輪生死趣有輪種種身色如幻術神呪機發像起善彼相知是名人無我智

河流等五喻剎那壞相躁動等

三乃虛妄議相故以猿蠅風火喻之然皆無始虛妄習因墮於生死三有輪轉故以汲井輪喻之種種身色等者此喻幻身如幻術能使機發神呪能使像起入楞伽云譬如死屍呪力故行亦如木人因機運動相是觀人無我妙智也

云何法無我智謂覺陰界入妄想相自性如陰界入

離我所陰界入積聚因業愛繩縛展轉相緣生無動搖諸法亦爾離自共相不實妄想相妄想力是凡夫生非聖賢也心意識五法自性離故

法無我智從實法直示謂

覺知陰界入相是妄計性如陰界入等者例前人無我觀離我我所但由陰等積聚業愛纏縛互爲緣起推其自性了不可得故曰無動搖動搖卽造作也入楞伽云無能作者既無能作安有所作諸法故云離自共相然此虛妄之相是凡夫妄想分別非諸聖賢既了法法本空尚何妄想之有哉故曰自性離也離非遠離卽達其性亡耳

大慧菩薩摩訶薩當善分別一切法無我善法無我菩薩摩訶薩不久當得初地菩薩無所有觀地相觀察開覺歡喜次第漸進超九地相得法雲地於彼建立無量寶莊嚴大寶蓮華王像大寶宮殿幻自性境界修習生於彼而坐同一像類諸最勝子眷屬圍繞從一切佛刹來佛手灌頂如轉輪聖王太子灌頂超

佛子地到自覺聖智法趣當得如來自法身見法無我故是名法無我相汝等諸菩薩摩訶薩應當修

學此結勸利益文中言當得初地者歡喜地也無所有等者謂菩薩用中道妙觀了諸地相無有障礙如是觀察故開覺而生歡喜或超或漸至法雲地住此地已無量寶莊嚴境界而現其前幻自性者由修習幻性法門感如是報同一像類等者謂法身菩薩之類皆來圍繞諸佛亦來手摩其頂灌頂以下如見文可

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊建立誹謗相惟願說之令我及諸菩薩摩訶薩離建立誹謗二邊惡見疾得阿耨多羅三藐三菩提覺已離常建立斷誹謗見不謗正法真如界中尚不當無安得言有非有說有名建立常見也非無說無

名誹謗斷見也大慧設此以問云何
離此二見當得菩提不謗正法耶

爾時世尊受大慧菩薩請已而說偈言

建立及誹謗 無有彼心量 身受用建立

及心不能知 愚癡無智慧 建立及誹謗

建謗皆由心量然心量之實求不可得如來如此直示令彼凡迷了本無有離諸邪見言身受用建立者身即色身正報也受用即資財依報也由愚癡無智不知是自心妄現墮於二見

爾時世尊於此偈義復重顯示告大慧言有四種非
有有建立云何爲四謂非有相建立非有見建立非
有因建立非有性建立是名四種建立又誹謗者謂
於彼所立無所得觀察非分而起誹謗是名建立誹

謗相上言建立誹謗是斷常邪見而未詳說名義故列其名而後釋義各相固多其略有四曰相曰見曰因曰性皆言非有建立者謂其本無強作有見

誹謗相不從他起至於建立法中求不可得以作空想故云於彼所立無所得言觀察非分者入楞伽云不善觀察蓋不能了真空不空而起誹謗之見也

復次大慧云何非有相建立相謂陰界入非有自共
相而起計著此如是此不異是名非有相建立相此

非有相建立妄想無始虛僞過種種習氣計著生

建立初相中言非有相建立者謂於陰界入自相共相本無所有而生計著云此如是此不異如是者自相也不異者共相也然此非有相建立相非始今世故云無始虛僞習氣計著生也

大慧非有見建立相者若彼如是陰界入我人衆生

壽命長養士夫見建立是名非有見建立相非有見等者此

見亦從我所上起謂於陰界入中安起
我人衆生等見故云非有見建立也

大慧非有因建立相者謂初識無因生後不實如幻

本不生眼色明界念前生生已實已還壞是名非有

因建立相

此因建立言初識無因生者謂最初識念無因而生生後不實如幻既然如幻豈有生乎眼色明界等者言初識本無後因眼等四緣一念前生生已實有實已還壞是爲生滅故皆非也

大慧非有性建立相者謂虛空滅般涅槃非作計著

性建立此離性非性一切法如兔馬等角如垂髮現

離有非有是名非有性建立相

性建立中言虛空滅般涅槃者卽三無爲也虛空謂虛空無爲滅謂非擇滅無爲般涅槃謂擇滅無爲此三無爲皆無作性但邪計執著建立如爲有言離性非性者謂一切諸法本來非有非無如兔馬等角是喻非有如垂髮由翳目而生是喻非無

建立及誹謗愚夫妄想不善觀察自心現量非聖賢

也是故離建立誹謗惡見應當修學

此總結斥由愚夫不善觀自心

現量非有非無而妄計有無實非聖賢故勸菩薩離此二見當修學也

復次大慧菩薩摩訶薩善知心意識識五法自性二

無我相趣究竟爲安衆生故作種種類像如妄想自

性處依於緣起譬如衆色如意寶珠普現一切諸佛

刹土一切如來大衆集會悉於其中聽受佛法所謂

一切法如幻如夢光影水月於一切法離生滅斷常

及離聲聞緣覺之法

此言菩薩善知心意識識五法二性二無我相可趣究竟之地

自行既成當化衆生隨類現形故云作種種類像言如妄想等者況菩薩隨機設化亦猶凡夫妄想從緣

撰述

而起又曰譬如衆色等者喻菩薩以一身一切身普現一切諸佛刹土與諸大衆聽受如來說法其所說者如幻如夢如鏡中像如水中月遠

離生滅及以斷常不住二乘之地也

得百千三昧乃至百千億那由他三昧得三昧已遊諸佛刹供養諸佛生諸天宮宣揚三寶示現佛身聲聞菩薩大衆圍繞以自心現量度脫衆生分別演說外性無性悉令遠離有無等見

既離二乘之地卽得諸佛無量三昧乃至示現佛身言自心現等入楞伽云爲諸大衆說外境界皆唯是心悉令遠離有無等執

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

心量世間 佛子觀察 種類之身 離所作行

得力神通 自在成就

言心量世間者謂菩薩以自心現量觀諸世間隨機普應

然皆出於無緣慈力故離所作行亦由得如幻三昧力等而成就也

爾時大慧菩薩摩訶薩復請佛言惟願世尊爲我等

說一切法空無生無二離自性相我等及餘諸菩薩

衆覺悟是空無生無二離自性相已離有無妄想疾

得阿耨多羅三藐三菩提爾時世尊告大慧菩薩摩

訶薩言諦聽諦聽善思念之今當爲汝廣分別說大

慧白佛言善哉世尊唯然受教

大慧問上諸法遠離斷常二見則已了達

眞空諸法無生無異離性離相而到於聖趣爲未了者復有此請故如來條列而答之

佛告大慧空空者卽是妄想自性處大慧妄想自性

計著者說空無生無二離自性相大慧彼略說七種

空謂相空性自性空行空無行空一切法離言說空

第一義聖智大空彼彼空

空空者空之又空之謂也空之又空能空之觀也妄

想自性處所空之境也由凡夫於此執著妄想自性故如來說空無生無二離性離相之法也空有廣略故諸經教所說空義非一此經但說七種乃赴一時之機如應病與藥也具見下文

云何相空謂一切性自共相空觀展轉積聚故分別

無性自共相不生自他俱性無性故相不住是故說

一切性相空是名相空

此徵釋相空而言一切性自共相空者蓋一切法本無自

他共離四性衆生妄執從四性生四性即四句四句求其生相了不可得故云相空展轉積聚者即陰界入互相待對也分別無性者即分析推求比無自性無性亦無故云相不生也自他俱性無性者此覆疎上義自謂自生他謂他生俱謂共生無謂無因生無因生即離生也相不住即不住於相也

云何性自性空謂自己性自性不生是名一切法性

自性空是故說性自性空

自性空者謂於當念觀一切所生之法無自生性各

自性空前已空性此復言性空者前乃推檢入空故性相俱相約修說也此則本自二空故性相俱性約性說也

云何行空謂陰離我我所因所成所作業方便生是

名行空

行空言陰離我我所者陰是我所性本離執從陰成我從我起行因所者因我所也謂因

我所起業方便和合而生妄執順性推求皆不可得名行空也

大慧卽此如是行空展轉緣起自性無性是名無行

空

無行空者不離前所作行乃了達諸陰展轉緣起無有自性乃行無行矣是爲無行空

云何一切法離言說空謂妄想自性無言說故一切

法離言說是名一切法離言說空

一切法離言說空者謂一切法妄計

自性自性匠得豈容言說是爲離言說空也

云何一切法第一義聖智大空謂得自覺聖智一切

見過習氣空是名一切法第一義聖智大空

自覺聖智本不

當空而能空彼見過習氣所既空已能空亦空卽畢竟空也

云何彼彼空謂於彼無彼空是名彼彼空大慧譬如

鹿子母舍無象馬牛羊等非無比丘衆而說彼空非

舍舍性空亦非比丘比丘性空非餘處無象馬是名

一切法自相彼於彼無彼是名彼彼空是名七種空

彼彼空者是空最麁汝當遠離

彼彼空者正謂外道所計之空對此言之

但空於彼而不空此故云於彼無彼空譬如鹿子等
者鹿子人名也其母毗舍法優婆夷深重三寶造立
精舍安止比丘於中不畜象馬等言彼舍空者但無
象馬爲空非謂比丘衆亦空非舍以下總斥外道邪
計之空謂其縱能空舍比丘而不能空其二性之性
縱以是處無象馬爲空而餘處非無是則能所彼此
宛然何空之有是名一切法下結斥之詞初彼字指
外道但於彼無彼而不能無此又言七種空內而彼
彼空最麁者是外道之邪
計故誡學者深當遠離也

大慧不自生非不生除住三昧是名無生

此訓無生之問不自

生者具言當如大論偈云諸法不自生亦不從他生
不共不無因是故說無生非不生者謂非一向不生
以理言之無生無所不生永嘉亦云若實無生無不
生除住三昧者除登初地初住破無明顯法性是眞
也

離自性卽是無生離自性剎那相續流注及異性現

一切性離自性是故一切性離自性

此訓離自性相之問還約無生

言之故曰離自性卽是無生言剎那相續流注者心也及異性現等者法也謂心若變動則有異性所現一切諸法若了心空則諸法自泯故云離自性也

云何無二謂一切法如陰熱如長短如黑白大慧一

切法無二非於涅槃彼生死非於生死彼涅槃異相

因有性故是名無二如涅槃生死一切法亦如是是

故空無生無二離自性相應當修學

此訓無二之問先約事示其二

相陰熱長短黑白之相待對宛然不得不二又曰一切法無二也言非於涅槃等者生死涅槃本來平等非涅槃外別有生死非生死外別有涅槃彼卽外也然此二者有自性故說無二以二之既了此二無二則因則各有自性故說無二以二之既了此二無二則

一切法無不然也是故下總結勸

爾時世尊欲重此義而說偈言

我常說空法

遠離於斷常

生死如幻夢

而彼業不壞

虛空及涅槃

滅二亦如是

愚夫作妄想

諸聖離有無

佛謂我說中道妙空則有無俱遣故云遠

離於斷常此總明也生死如幻夢下次明生死涅槃各離斷常則了生死如幻夢故不常彼業不壞故不斷虛空及涅槃卽三無爲法總是涅槃此涅槃亦如幻故不常非同小乘滅無故不斷滅二無二也謂生死涅槃無二離乎斷常亦如是也愚夫妄想故墮斷常聖人已離有無則無二法之異耳

爾時世尊復告大慧菩薩摩訶薩言大慧空無生無

二離自性相普入諸佛一切修多羅凡所有經悉說

此義諸修多羅悉隨衆生希望心故爲分別說顯示其義而非真實在於言說如鹿渴想狂惑羣鹿鹿於彼相計著水性而彼無水如是一切修多羅所說諸法爲令愚夫發勸喜故非實聖智在於言說是故當依於義莫著言說

此總結空無生等諸法非但此經所說乃一切大教所詮之旨聖智境界本無言說然如來善巧分別者爲令衆生離著顯性苟或執之則失於理故誠云莫著言說妙在得意忘言如月指之喻斯得之矣

楞伽阿跋多羅寶經註解卷第一

下

嘉興府楞嚴寺經坊刻此

楞伽經註解卷第一

崇禎壬申仲夏般若堂識

楞伽阿跋多羅寶經註解卷第二

上

宋 求 那 跋 多 羅 奉 詔譯

大明天界善世禪寺住持

臣僧宗泐

演福講寺住持 臣僧如玘奉 詔同註

一切佛語心品第二

爾時大慧菩薩摩訶薩白佛言世尊世尊修多羅說如來藏自性清淨轉三十二相入於一切衆生身中如大價寶垢衣所纏如來之藏常住不變亦復如是而陰界入垢衣所纏貪欲恚癡不實妄想塵勞所汙一切諸佛之所演說云何世尊同外道說我言有如

來藏耶世尊外道亦說有常作者離於求那周徧不滅世尊彼說有我內外言教或有相似苟不辯明邪同外道所計神我爲問首言如來藏性清淨者體離染汙名曰清淨此如來藏生佛本同諸佛悟此起三十二相應身之用衆生迷佛所悟轉淨爲染故云轉入衆生身中如大價下喻顯可知云何世尊等者正結問也言亦說有常作者卽彼計神我爲常是能作者離於所依陰等諸緣周徧不滅故云離於求那周徧不滅也彼說有我者意以此同如來藏也

佛告大慧我說如來藏不同外道所說之我大慧有時空無相無願如實際法性法身涅槃離自性不生不滅本來寂靜自性涅槃如是等句說如來藏已如來應供等正覺爲斷愚夫畏無我句故說離妄想無

人相續陰緣與微塵勝自在作心量妄想

人相續陰者人卽是我陰卽五陰此我陰相續不斷者外道計此之法從邪因緣與微塵及勝自在天所作作卽生也然彼不知此但心量妄想耳

爾時大慧菩薩摩訶薩觀未來衆生復請世尊惟願爲說修行無間如諸菩薩摩訶薩修行者大方便大慧

旣聞入三解脫門疾得菩提菩提是道果果非因行莫成行非方便莫進故爲來世之機伸此請也無間者無間難

佛告大慧菩薩摩訶薩成就四法得修行者大方便云何爲四謂善分別自心現觀外性非性離生住滅見得自覺聖智善樂是名菩薩摩訶薩成就四法得

修行者大方便

答中言成就四法是大方便者方便多門四法乃方便之大故與其他方便不同然此四者不出修性因果謂全性起修從因至果也四法義見下文

云何菩薩摩訶薩善分別自心現謂如是觀三界唯

心分齊離我我所無動搖離去來無始虛偽習氣所

熏三界種種色行繫縛身財建立妄想隨入現是名

菩薩摩訶薩善分別自心現

釋分別自心現中言觀三界唯心分齊者三界

由妄想而起妄想不出自心分齊者界限也了知心外無法則人法二執俱離復何動作去來之相但由無始妄想熏故有三界種種五陰繫縛言色行者略舉五陰之二耳由有五陰之身故有資身財物建立如是諸法皆因自心妄想顯現若知本來空寂安有生滅是爲善分別也

云何菩薩摩訶薩善觀外性非性謂談夢等一切性

所有境界如來藏門大慧未來現在菩薩摩訶薩不

應作我見計著

答中先約法判異言我說如來藏初無我相但爲顯真破妄故說我與無

我不同外道妄計之我言空無相無願者三空也空是性空無相是相空無願是性相俱空無所願也如實際是真如實際也法性法名軌則性名不改說法身者師軌法性還以法性爲身涅槃者滅度也或說離自性或說不生不滅或說本來寂靜或說自性涅槃如是諸句皆如來藏之異名然如來以種種名演說如來藏義爲令衆生離我但機樂不同懼聞無我之名者說離妄想無所有境界離妄即無我是爲如來藏門門者能通欲衆生從此

譬如陶家於一泥聚以人工水木輪繩方便作種種

器如來亦復如是於法無我離一切妄想相以種種

智慧善巧方便或說如來藏或說無我以是因緣故

說如來藏不同外道所說之我是名說如來藏開引計我諸外道故說如來藏令離不實我見妄想入三解脫境界希望疾得阿耨多羅三藐三菩提是故如來應供等正覺作如是說如來之藏若不如是則同外道是故大慧爲離外道見故當依無我如來之藏譬如下引喻結顯凝聚一也本無定器陶家以作工方便故成種種器喻法無我亦一也本無定名以智慧方便說種種名如前空無相至涅槃等是也故結云或說如來藏或說無我名雖不同義則是一蓋開引著我外道說如來藏本令離著入三脫門成等正覺豈同外道神我之見邪三解脫者性淨解脫圓淨解脫方便淨解脫也

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

無始虛僞妄想習因觀一切性自性菩薩摩訶薩作如是善觀外性非性是名菩薩摩訶薩善觀外性非性前觀內心此修外觀此之二觀修乃隨宜未必俱用言外性非性者了外法之性非自他等四性而生也謂陽談夢幻等性是也此一切法由無始妄習爲因故皆不實如談夢等是爲善觀外性非性也

云何菩薩摩訶薩善離生住滅見謂如幻夢一切性自他俱性不生隨入自心分齊故見外性非性見識不生及緣不積聚見妄想緣生於三界内外一切法不可得見離自性生見悉滅知如幻等諸法自性得無生法忍得無生法忍已離生住滅見是名菩薩摩訶薩善分別離生住滅見

離生住滅見謂如夢等牒前所觀也見識不生下正

示離見言由前觀故內見心識不生外緣塵不積聚
一一推求性不可得故云不生不生而生以妄想緣
生於三界內外諸法均一理故皆不可得則離自性
由離性故緣生與見皆悉寂滅如是證知諸法如幻
即是無生法忍無生則無滅
故生住滅之見無不離也

云何菩薩摩訶薩得自覺聖智善樂謂得無生法忍

住第八菩薩地得離心意意識五法自性二無我相

得意生身

此自覺聖智謂得無生法忍者初破無明顯法性也言善樂者既得無生以此爲樂又云住第八菩薩地者此乃通教第八地也菩薩至此地受接始證無生法忍作餘教釋之不可也離心意識等既證無生何法可離乃非離而離得意生身者起用之本亦捨意得意之用也

世尊意生身者何因緣佛告大慧意生身者譬如意

去迅疾無礙故

意生譬如意去石壁無礙於彼異

方無量由延因先所見憶念不忘自心流注不絕於

身無障礙生大慧如在意生身得一時俱菩薩摩訶

薩意生身如幻三昧力自在神通妙相莊嚴聖種類

身一時俱生猶如意生無有障礙隨所憶念本願境

界爲成就眾生得自覺聖智善樂

意生身等者意有三義取以爲喻一

迅疾二無礙三徧到蓋言菩薩得如幻三昧現身攝生亦有此三義也凡夫意到而身不能到身意俱到惟聖也妙相莊嚴聖種類身者所生之身也一時俱生猶如意生者法喻混合也成就眾生者令其亦得善樂也

如是菩薩摩訶薩得無生法忍住第八菩薩地轉捨

心意意識五法自性二無我相身及得意生身得自

覺聖智善樂是名菩薩摩訶薩成就四法得修行者
大方便當如是學

菩薩依此四法修行即得從因至果起用化他故戒云當如是學

爾時大慧菩薩摩訶薩復請世尊惟願爲說一切諸

法因緣之相以覺緣因相故我及諸菩薩離一切性

有無妄見無妄想見漸次俱生

上言修行證無生恐然無生之理未嘗離

於因緣所生之法若覺了斯旨則能離諸妄執故大

慧爲衆而請言漸次俱生者謂諸法漸生頓生此皆

邪見義見下文

佛告大慧一切法二種緣相謂外及內外緣者謂泥

團柱輪繩水木人工諸方便緣有瓶生如泥瓶縷疊

草席種牙酪酥等方便緣生亦復如是是名外緣前

後轉生

內外因緣皆有親疎之義謂親生爲因疎助爲緣外緣者合有因字泥團爲因柱輪等爲

緣和合爲瓶瓶即所生法也泥瓶因緣既然例餘縷疊等四亦復然也言前後轉生者謂前因後緣展轉

也

云何內緣謂無明愛業等法得緣名從彼生陰界入

法得緣所起名彼無差別而愚夫妄想是名內緣法

前言外者依報也此言內者正報也言無明業等生陰界入法者此十二因緣也由過去無明行乃至現在

陰界入亦由現在愛業生未來陰界入也以是得名內緣起法彼無差別者謂本無漸生頓生差別但

是凡夫妄想分別耳

大慧彼因者有六種謂當有因相續因相因作因顯

示因待因當有因者作因已內外法生相續因者作

攀緣已内外法生陰種子等相因者作無間相相續
生作因者作增上事如轉輪王顯示因者妄想事生
已相現作所作如燈照色等待因者滅時作相續斷
不妄想性生當有因者謂所作因乃根塵所生法是在因能招當來之果也相續因者謂攀緣根塵成善惡業續生後陰種子果復爲因也因者謂作無間斷善惡業相因果相續不斷也因者謂於因上作因如轉輪王已獲勝報更作勝因各增上也顯示因者謂凡妄想事生必有因能作所作境相如燈照物顯然可見也待因者謂妄想滅時還作作時還滅若相續念斷則不妄想性生以妄待不妄是爲待因也

大慧彼自妄想相愚夫不漸次生不俱生所以者何
若復俱生者作所作無分別不得因相故若漸次生

者不得相我故漸次生不生如不生子無父名

此言六因

所生之法非二種生相但是凡夫妄想之所分別故言不漸次生不俱生也所以者何下微結不生所以若一切法頓生者則能作之因所作之法無有分別求其因相不可得也若一切法漸生者求其體相亦不可得故喻云如不生子安有父名

大慧漸次生相續方便不然但妄想耳因攀緣次第

增上緣等生所生故大慧漸次生不生妄想自性計

著相故漸次俱不生自心現受用故自相共相外性

非性大慧漸次俱不生除自心現不覺妄想故相生

是故因緣作事方便相當離漸次俱見

漸次相續方便求其生相

既不可得故曰不然但妄謂生耳言因攀緣等者謂四緣也心緣塵境曰攀緣亦各因緣也心數法次第

而生曰次第緣也諸法生時隨心所現不生障礙曰
增上緣也心託緣生如心識之生眼識曰緣緣也言
等者等於緣緣也言生所生者謂妄想從此四緣而
生於中求之亦不可得故云漸次生不生蓋此四緣
亦是妄計故漸與頓皆不生也但自心現受用故然
於外性自相共相推求亦無自性故也惟除愚夫自
生妄想故戒云
當離漸次俱見

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

一切都無生 亦非因緣滅 於彼生滅中

而起因緣想 非遮滅復生 相續因緣起

唯爲斷凡愚 癡惑妄想緣 有無緣起法

是悉無有生 習氣所迷轉 從是二有現

一切都無生者言一切法漸次與頓俱不生也既云
不生豈有滅乎但以本迷而起生滅之想耳非遮滅

復生者佛之所以說無生滅者非謂實無生滅緣起
爲斷凡愚妄計作如是說若究其本性何生何滅但
無始習惑迷轉遂有三界
生滅二有者即三界也

眞實無生緣 亦復無有滅 觀一切有爲

猶如虛空華 攝受及所攝 捨離惑亂見

非已生當生 亦復無因緣 一切無所有

斯皆是言說 猶如虛空華者言衆生於眞如實

受及所攝者乃謂能取所取於此根塵境界不見有
無惑亂等相則已生當生一切無有乃假名言說耳

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊惟願爲說言

說妄想相心經世尊我及餘菩薩摩訶薩若善知言

說妄想相心經則能通達言說所說二種義疾得阿

撰述

和僂慈願卷二

八

三

耨多羅三藐三菩提以言說所說二種趣淨一切衆生

上云一切無所有斯皆是言說然凡愚多於言說起諸妄想不能會理故大慧發如是問言心經者即此經所說名相妄想顯示第一義心二種義者入楞伽云通達能說所說義疾得無上菩提令一切衆生於二義中亦得清淨也

佛告大慧諦聽諦聽善思念之當爲汝說大慧白佛言善哉世尊唯然受教佛告大慧有四種言說妄想相謂相言說夢言說過妄想計著言說無始妄想言說相言說者從自妄想色相計著生夢言說者先所經境界隨憶念生從覺已境界無性生過妄想計著言說者先怨所作業隨憶念生無始妄想言說者無

始虛僞計著過自種習氣生是名四種言說妄想相

真實理上離言說相一尚匠得豈有四哉如來說此四者以言遣言雖說第一義心亦當離著況此四種皆說衆生妄想也相言說者謂從自心所現妄想色相分別自相共相而生也夢言說者謂憶念所歷境界形於夢寐而有言說然覺已無實境界故云無性也過妄想計著言說者謂昔有怨讐曾害於我後時憶念而生憤恨之言也無始妄想言說者謂從後始戲論妄執習氣所生也若能離此四種妄想言說則顯一實妙理矣

爾時大慧菩薩摩訶薩復以此義勸請世尊惟願更說言說妄想所現境界世尊何處何故云何何因衆生妄想言說生

此問言說所起之處也

佛告大慧頭胸喉鼻唇舌斷齒和合出音聲大慧白

佛言世尊言說妄想爲異爲不異佛告大慧言說妄想非異非不異所以者何謂彼因生相故大慧若言說妄想異者妄想不應是因若不異者語不顯義而有顯示是故非異非不異

頭等七處息風所依和合出聲而成言說既依衆緣

而生則聲爲妄矣故有第二異不異問佛答非異非不異者但以分別爲因起言說耳又告異則妄想不應是因不異則言說不應顯義云何而有言說顯示故曰非異非不異也

大慧復白佛言世尊爲言說卽是第一義爲所說者是第一義佛告大慧非言說是第一義亦非所說是第一義所以者何謂第一義聖樂言說所入是第一義非言說是第一義第一義者聖智自覺所得非言

說妄想覺境界是故言說妄想不顯示第一義言說者生滅動搖展轉因緣起若展轉因緣起者彼不顯示第一義大慧自他相無性故言說相不顯示第一義復次大慧隨入自心現量故種種相外性非性言說妄想不顯示第一義是故大慧當離言說諸妄想

相此二者孰爲第一義耶佛答能說所說皆非第一

義者雖所說是理而非自得之外似是而非惟聖樂處因言而入非言說卽是也然聖智樂處是惟一得之妙故云非言說妄想覺境界言說不能顯示第一義者有三一者言說出於生滅動搖展轉緣起無常故

二者言說問答有自他相故三者言說妄想不了惟心諸相無故乃戒云當離言說諸妄想相

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

諸性無自性 亦復無言說 甚深空空義

愚夫不能了 一切性自性 言說法如影

自覺聖智子 實際我所說 諸性無自性者離心緣相也亦復無

言說者離言說相也既絕言思是爲第一義空愚夫昧此則墮諸有一切性自性等謂一切法有自性則有言說然皆不實如影惟聖智所證實際是我所說也

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊惟願爲說離

一異俱不俱有無非有非無常無常一切外道所不行自覺聖智所行離妄想自相共相入於第一真實之義諸地相續漸次上上增進清淨之相隨入如來地相無開發本願譬如衆色摩尼境界無邊相行自

心現趣部分之相一切諸法我及餘菩薩摩訶薩離

如是等妄想自性自共相見疾得阿耨多羅三藐三

菩提令一切衆生一切安樂具足充滿 夫離四見絕百非乃菩薩

入道之初門故舉以爲問先列四句相自一異至無常四句有三初一異四句者合云一異亦異非不異非異非不異俱即亦異亦不異亦不俱即非異亦不異也有無四句者合云有無亦無亦不俱即非無也常等四句合云常無常亦常亦無常非常非無常也經文從略不具列也此三四句各有宗計一切外道正坐此見言不行者不能離也惟聖智由能離四句故不見有自共相可登第一義眞實之地漸歷諸地至於佛地無開發等者入楞伽云以無功用本願力故蓋自行既滿復以本願普入佛刹化諸衆生如如意珠所現境界無不具顯無邊相行者相謂地相行即所修之行雖則無邊皆惟心現一切諸法差別之相部分即差別也我及下
請令滿自他願行也

佛告大慧善哉善哉汝能問我如是之義多所安樂
多所饒益哀愍一切諸天世人佛告大慧諦聽諦聽
善思念之吾當爲汝分別解說大慧白佛言善哉世
尊唯然受教佛告大慧不知心量愚癡凡夫取内外
性依於一異俱不俱有無非有非無常無常自性習
因計著妄想答中初總約法說有二一者不知自心現量於陰身內見有外法計内外性於同相起一見於別相起異見依此兩間而起俱見離此兩間起不俱見有無常無常皆是也二者自性習因由宿習所熏而起邪計妄見下文凡十二喻各有法有喻有合不無同異隨文別顯
譬如羣鹿爲渴所逼見春時醃而作水想迷亂馳趣
不知非水如是愚夫無始虛僞妄想所熏習三毒燒

心樂色境界見生住滅取内外性墮於一異俱不俱

有無非有非無常無常想妄見攝受

鹿逐時醃不知非水愚夫樂欲

不知樂是苦因言妄想熏習卽自性習因義也取内外性等正謂起見也

如捷闍婆城凡愚無智而起城想無始習氣計著相
現彼非有城非無城如是外道無始虛僞習氣計著
依於一異俱不俱有無非有非無常無常見不能了
知自心現量捷闍婆本無城種無智之人妄習所熏而作城想此喻外道不達自心所現起見也
譬如有人夢見男女象馬車步城邑園林山河浴池
種種莊嚴自身入中覺已憶念大慧於意云何如是

士夫於前所夢憶念不捨爲黠慧不大慧白佛言不
也世尊佛告大慧如是凡夫惡見所噬外道智慧不
知如夢自心現性依於一異俱不俱有無非有非無
常無常見夢所見境本非實事而乃憶念不捨非礙
而何此喻外道邪計不了唯心起諸見也
譬如畫像不高不下而彼凡愚作高下想如是未來
外道惡見習氣充滿依於一異俱不俱有無非有非
無常無常見自壞壞他餘離有無無生之論亦說言
無謗因果見拔善根本壞清淨因勝求者當遠離去
作如是說彼墮自他俱見有無妄想已墮建立誹謗
以是惡見當墮地獄此畫像喻泥外道惡習起見自
壞壞他言餘離有無無生論者

指正教也正教無生之論離有無見而彼反將此同
爲已見亦說言無勝求謂求勝法者當離此見彼外
道以邪見故當墮
惡趣可不懼乎

譬如翳目見有垂髮謂衆人言汝等觀此而是垂髮
畢竟非性非無性見不見故如是外道妄見希望依
於一異俱不俱有無非有非無常無常見誹謗正法
自陷陷他此喻中言非性非無性者以見有垂髮故
言非無性以不見有垂髮故言非性餘文

見可

譬如火輪非輪愚夫輪想非有智者如是外道惡見
希望依於一異俱不俱有無非有非無常無常想一
切性生此喻外道邪心取境
無而爲有起種種見

譬如水泡似摩尼珠愚小無知作摩尼想計著追逐而彼水泡非摩尼非非摩尼取不取故如是外道惡見妄想習氣所熏於無所有說有生緣有者言滅水喻中於無所有說有生者義通前喻以莫非無有說有及於正因緣說有處則反言斷滅此外道之倒見例皆是

復次大慧有三種量五分論各建立已得聖智自覺

離二自性事而作有性妄想計著

三種量者謂現量比量聖言量也量

即楷定義譬升斗量物也現量者現即顯現親得法體離妄分別而非錯謬也比量者比即比類比類量度而知其然如隔山見煙必知有火隔牆見角必知是牛雖非親見亦非虛妄聖言量者謂以如來正教為準繩故五分論者二宗二因三喻四合五結宗因喻三亦云三支比量合結但成此三義耳如外道妄

計執聲為常於聲明中立量云聲是有法定常為宗因云所作性故同喻如虛空然而虛空非所作性則因上不轉引喻不齊立聲為常不成若佛法中聲是無常故立量云聲是有法定無常為宗因云所作性故同喻如瓶盆如楞嚴云音聲雜語言但依名句味豈常也哉外道怪種計著自謂過人若不類彼立量破之執何由破故如來叙三種量五分論雖各建立修之則得自覺聖智能離緣起妄想二種自性而愚夫迷教猶計有性妄想分別也

大慧立意意識身心轉變自心現攝所攝諸妄想斷

如來地自覺聖智修行者不於彼作性非性想若復修行者如是境界性非性攝取相生者彼即取長養

及取我人

入楞伽云諸修行者轉心意識離能所取住如來地自證聖法於有及無不起於想

大慧諸修行者若於境界起有無執則著我人衆生壽者此云長養即十六知見之一也

大慧若說彼性自性自共相一切皆是化佛所說非法佛說又諸言說悉由愚夫希望見生不爲別建立趣自性法得聖智自覺三昧樂住者分別顯示如來說法有實有權言若說彼性等法是化佛所說權法也若說自覺聖智三昧樂境是諸佛所說實法也言悉由愚夫希望見生者是實機未熟但說權法耳

譬如水中有樹影現彼非影非非影非樹形非非樹形如是外道見習所熏妄想計著依於一異俱不俱有無非有非無常無常無常想而不能知自心現量譬如明鏡隨緣顯現一切色像而無妄想彼非像非非像而見像非像妄想愚夫而作像想如是外道惡見自

心像現妄想計著依於一異俱不俱有無非有非無常無常見譬如風水和合出聲彼非性非非性如是外道惡見妄想依於一異俱不俱有無非有非無常無常見譬如大地無草木處熟燄川流洪浪雲湧彼非性非非性貪無貪故如是愚夫無始虛僞習氣所熏妄想計著依生住滅一異俱不俱有無非有非無常無常緣自住事門亦復如彼熟燄波浪譬如有人呪術機發以非衆生數毗舍闍鬼方便合成動搖云爲凡愚妄想計著往來如是外道惡見希望依於一異俱不俱有無非有非無常無常見戲論計著不實

建立大慧是故欲得自覺聖智事當離生住滅一異

俱不俱有無非有非無常無常等惡見妄想

已上五論詞異

義同皆喻外道無始妄習不知諸法唯心起一異等見說喻之意要令離見顯性故總結勸云是故欲得自覺聖智當離生住滅一異等惡見妄想呪術機發者西土外道呪令毗舍闍鬼入木人中走動如人實非衆生故云非衆生數也

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

幻夢水樹影

垂髮熟時醺

如是觀三有

究竟得解脫

譬如渴鹿想

動轉迷亂心

鹿想謂爲水

而實無水事

如是識種子

動轉見境界

愚夫妄想生

如爲翳所翳

於無始生死

計著攝受性

如逆楔出楔

捨離貪攝受

如幻呪機發

浮雲夢電光

觀是得解脫

永斷三相續

於彼無有作

猶如燄虛空

如是知諸法

則爲無所知

言教唯假名

彼亦無有相

於彼起妄想

陰行如垂髮

如畫垂髮幻

夢捷闍婆城

火輪熟時醺

無而現衆生

常無常一異

俱不俱亦然

無始過相續

愚夫癡妄想

明鏡水淨眼

摩尼妙寶珠

於中現衆色

而實無所有

一切性顯現

如畫熟時醺

種種衆色現 如夢無所有

等乃通頌上文但

譬喻有重複文相交互重複者三如翳目垂髮及夢喻凡四出熱談幻喻凡三出陽談畫喻凡再出單頌上文者有四如鍵城等缺頌者二如聲及水泡別出者有六如楔如浮雲如電如水如淨眼如摩尼皆非行所無此且大略分之隨文釋者初夢等四喻無非顯幻故以幻事冠之於首然皆行本明凡外起見今以爲幻觀三有者以其不達幻理所以起見故復明幻三相續者據後文卽三毒是也言無所知者未知諸法如幻是有強覺之知已知如幻則無所知矣言教唯假名者謂有無等四句言教本唯假名無有實相以其不了故起妄想想行等陰卽實法也又云如畫垂髮幻等凡疊七喻以明本無所有而現有衆生皆頌上文餘皆可見

復次大慧如來說法離如是四句謂一異俱不俱有無非有非無常無常離於有無建立誹謗分別結集

真諦緣起道滅解脫如來說法以是爲首非性非自在非無因非微塵非時非自性相續而爲說法復次大慧爲淨煩惱爾猒障故譬如商主次第建立百八句無所有善分別諸乘及諸地相

此段通示說法軌儀蓋如來說法常

依二諦故也如云離句絕非則真諦不可說也又云離四句已無妨四說則俗諦可說也卽涅槃經中四不可說有因緣故亦可得說是也言善分別結集者上明一異等四句皆外道邪見卽是結集由是流轉生死之苦能善分別卽妄顯真非妄外別有故云真諦緣起若能募滅修道卽得一切解脫解脫卽不思議俗諦此之二諦不二而二而不二者也如來證此二諦卽以自行而用化他故云以是爲首非性等非外道所計勝性非自在天等邪無因緣爲人說法也旣又告云爲淨煩惱爾猒障故煩惱相感障爾猒卽智障淨此二障次第可入百八句無相法中至於分別諸乘及諸地相無不皆善如來如是善導猶如

商主之導
衆商人也

復次大慧有四種禪云何爲四謂愚夫所行禪觀察

義禪攀緣如禪如來禪

上明離惑智二障能入如來所證法門然非首楞嚴定莫

能造諸故又明四種禪定蓋非淺無以明深故兼三種言之

云何愚夫所行禪謂聲聞緣覺外道修行者觀人無

我性自相共相骨瑱無常苦不淨相計著爲首如是

相不異觀前後轉進相不除滅是名愚夫所行禪

愚夫

禪言二乘外道修者以其所觀人無我性不能了自心量所現自相共相性空併以愚夫目之骨瑱者即小乘所觀自他身骨瑱相連皆是無常苦不淨相對治計著此觀爲首言相不異觀者謂定中見相與觀不異此觀成之相也雖次第增進至無想定然不離相是名愚夫禪也

云何觀察義禪謂人無我自相共相外道自他俱無

性已觀法無我彼地相義漸次增進是名觀察義禪

觀察義禪是偏教菩薩所修者謂人我等疊前所離也外道自他等者入楞伽云亦離外道自他俱性於法無我諸地相義一一隨順觀察也

云何攀緣如禪謂妄想二無我妄想如實處不生妄

想是名攀緣如禪

攀緣如禪是頓教菩薩所修者入楞伽謂緣真如禪緣即觀也真如

卽理謂觀理將除妄想想者乃人法二執二無我者空二執之觀也若但分別心存取捨是爲妄想若了二執當體卽空無所待對是爲如實處不生妄想也

云何如來禪謂入如來地得自覺聖智相三種樂住

成辦衆生不思議事是名如來禪

如來禪者卽首楞嚴定修此禪定登

妙覺地究竟自覺聖智三種樂住者佛以首楞嚴定爲能住之法常寂光土爲所住之處常寂光卽三德涅槃也三種樂住其在茲乎不思議事者是無作妙用謂全體起用成就衆生也

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

愚夫所行禪 觀察相義禪 攀緣如實禪

如來清淨禪 譬如日月形 鉢頭摩深險

如虛空火盡 修行者觀察 如是種種相

外道道通禪 亦復墮聲聞 及緣覺境界

捨離彼一切 是則無所有 一切剎諸佛

以不思議手 一時摩其頂 隨順入如相

譬如日月等出諸禪相以示得失謂於定中或見如日月形或見鉢頭摩此云紅蓮華或見海有深險之

狀或如虛空或如火盡盡或作爐凡修觀者見此種種相現不應取著者則墮於外道邪禪及落二乘境界當善觀察悉須捨離不見有一法可得則無所有可入如來禪也

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊般涅槃者說

何等法謂爲涅槃 涅槃有三謂外道妄計涅槃二乘

涅槃雖同而實大異苟不以法而正其名則如來藏與凡小混不可不辯故此致問

佛告大慧一切自性習氣藏意識見習轉變名爲

涅槃諸佛及我涅槃自性空事境界 一切自性習氣

切識自性習氣也卽一切衆生心識性執重習氣分

藏意識者卽藏識與事識此言自心也皆言習者

由無始愛見妄想熏習故也轉變者謂轉藏識事識爲自覺聖智境界名爲涅槃然一切衆生卽涅槃相何轉變之有所謂名轉而體不轉也諸佛及我者佛謂此究竟涅槃我及諸佛同證證無別證但了生死

即是涅槃涅槃之性亦不可得是爲空事境界

復次大慧涅槃者聖智自覺境界離斷常妄想性非性云何非常謂自相共相妄想斷故非常云何非斷謂一切聖去來現在得自覺故非斷離情故非常顯性故非斷大慧涅槃不壞不死若涅槃死者復應受生相續若壞者應墮有爲相是故涅槃離壞離死是故修行者之所歸依涅槃言不壞不死者是對有壞有死而言也良以涅槃是不生不滅之理若凡夫是有壞死小乘入於真空涅槃灰身無身滅智無智亦可謂不壞不死雖離分段之生復受變易之生是有相續之相雖離於有復著於空是猶有爲今如來涅槃離此諸相是爲大乘行者之所歸趣復次大慧涅槃非捨非得非斷非常非一義非種種

義是名涅槃

此一節是總結上義言非一者是非空非種種者是真假非空非假正顯中道

大涅槃也

復次大慧聲聞緣覺涅槃者覺自相共相不習近境

界不顛倒見妄想不生彼等於彼作涅槃覺二乘於陰界入

自共相中用苦空無常無我之觀狀離生死心切故於六塵境界不樂習親近言不顛倒見者斷見惑也妄想不生者斷思惑也既滅苦集而證真空故曰於彼作涅槃覺

復次大慧二種自性相云何爲二謂言說自性相計

著事自性相計著言說自性相計著者從無始言說

虛偽習氣計著生事自性相計著者從不覺自心現

分齊生二種性相起各有由如經所說若了言說性空諸法唯心何計著之有哉事即諸法也

復次大慧如來以二種神力建立菩薩摩訶薩頂禮
諸佛聽受問義云何二種神力建立謂三昧正受爲
現一切身面言說神力及手灌頂神力二種神力建立者入楞伽
云諸佛有二種加持持諸菩薩令頂禮佛足請問衆義三昧卽正受此華梵兼舉亦翻正心行處
大慧菩薩摩訶薩初菩薩地住佛神力所謂入菩薩
大乘照明三昧入是三昧已十方世界一切諸佛以
神通力爲現一切身面言說如金剛藏菩薩摩訶薩
及餘如是相功德成就菩薩摩訶薩住佛神力者由佛復由菩薩三昧善根乃能感應一致故曰入大乘
照明三昧卽光明定也由是定故見佛聞法如金剛藏者卽華嚴會中佛力加被之
菩薩也以一例諸故云及餘

大慧是名初菩薩地菩薩摩訶薩得菩薩三昧正受
神力於百千劫積集善根之所成就次第諸地對治
所治相通達究竟至法雲地住大蓮華微妙宮殿坐
大蓮華寶師子座同類菩薩摩訶薩眷屬圍繞衆寶
瓔珞莊嚴其身如黃金薝蔔日月光明諸最勝手從
十方來就大蓮華宮殿座上而灌其頂譬如自在轉
輪聖王及天帝釋太子灌頂是名菩薩手灌頂神力
大慧是名菩薩摩訶薩二種神力若菩薩摩訶薩住
二種神力面見諸佛如來若不如是則不能見於百千劫
至此明初地菩薩被加之所以次第諸地下自淺至深也譬如自在下重出灌頂事也若不如是則不能

撰述

見者總結
反顯也

復次大慧菩薩摩訶薩凡所分別三昧神足諸法之
行是等一切悉住如來二種神力大慧若菩薩摩訶
薩離佛神力能辯說者一切凡夫亦應能說所以者
何謂不住神力故大慧山石樹木及諸樂器城郭宮
殿以如來入城威神力故皆自然出音樂之聲何況
有心者聾盲瘡啞無量衆苦皆得解脫如來有如是
等無量神力利安衆生

凡所分別下復釋破加之義
起後泥釋之意謂菩薩凡所
辯說三昧等法皆由住佛神力即以凡泥聖言菩薩
若離神力則不能有所說況凡夫乎若得神力雖無
情之物亦皆有用況有情者而不得以脫苦耶而言
凡夫不住神力者乃以聖集凡耳又云如來有如是

神力者卽如來大寂定中寂而常照稱性
施設萬端無不可者亦豈有意於其間哉

大慧菩薩復白佛言世尊以何因緣如來應供等正
覺菩薩摩訶薩住三時正受時及勝進地灌頂時加
其神力佛告大慧爲離魔業煩惱故及不墮聲聞地
禪故爲得如來自覺地故及增進所得法故是故如
來應供等正覺咸以神力建立諸菩薩摩訶薩若不
以神力建立者則墮外道惡見妄想及諸聲聞衆魔
希望不得耨阿多羅三藐三菩提以是故諸佛如來
咸以神力攝受諸菩薩摩訶薩爾時世尊欲重宣此
義而說偈言

神力人中尊 大願悉清淨 三摩提灌頂

初地及十地

此段復問如來加被菩薩所以如來答以四義如經可見良以初心

菩薩道力未充不假如來神力加持非但不能增進至如來地亦且不能遠離聲聞魔界如來慈悲攝受之意可謂深矣偈頌可解

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊佛說緣起卽是說因緣不自說道世尊外道亦說因緣謂勝自在時微塵生如是諸性生然世尊所謂因緣生諸性言說有間悉檀無間悉檀

機也

也

世尊外道亦說有無有生世尊亦說無有生生已滅如世尊所說無明緣行乃至老死此是世尊無因說非有因說世尊建立作如是說此有故彼有非建立漸生觀外道說勝非如來也所以者何世尊外道說因不從緣生而有所生世尊說觀因有事觀事有因如是因緣雜亂如是展轉無窮

亦說有無有生者外道言有從無有生則

無因而已亦說無有生等佛言無有生生已滅如無明緣行等豈非佛說亦無因耶世尊建立下以雜亂難言佛常說此有故彼有則在一時非漸次而生是非但並齊而已亦且見外道之說勝也外道之說因乃異因耳佛說不同如觀因有事等既互相有則成雜亂遂有展轉無窮之過此皆大慧所難

佛告大慧我非無因說及因緣雜亂說此有故彼有者攝所攝非性覺自心現量大慧若攝所攝計著不覺自心現量外境界性非性彼有如是過非我說緣起我常說言因緣和合而生諸法非無因生

答中先總破彼

難次釋正意言此有故彼有者此即六根彼即六塵謂根塵相由而起攝所攝非性等者謂了因緣生法唯心所現無能取非性謂離性執也若攝所攝計著等者入楞伽云若不了諸法唯心所現計有能取所取執著外境若有若無彼有是過非我所說過即雜亂也彼即外道也性非性即有無也因緣和合而生者正酬無因之問豈同外道邪無因也

大慧復白佛言世尊非言說有性有一切性耶世尊若無性者言說不生是故言說有性有一切性

因上說因

緣生法遂疑言說有性一切諸法亦有性耶若諸法無性則言從何起遂結情云言說有性有一切性

佛告大慧無性而作言說謂兔角龜毛等世間現言

說大慧非性非非性但言說耳如汝所說言說有性

有一切性者汝論則壞

佛答以無性而有言說謂因緣本無性不妨以言說示之

豈必言說之爲性耶如世間現說龜毛兔角石女兒亦本無性而有言說則非性非非性言非性則非實非非性則不妨有言說故曰但言說耳結斥云汝論則壞者謂俱有性之說壞也

大慧非一切剎土有言說言說者是作耳或有佛剎

瞻視顯法或有作相或有揚眉或有動睛或笑或欠或瞽或念剎土或動搖大慧如瞻視及香積世界普賢如來國土但以瞻視令諸菩薩得無生法忍及

諸勝三昧是故非言說有性有一切性大慧見此世界蚊蚋蟲蟻是等衆生無有言說而各辦事

非一切剎土等

正言未必皆言說也而言說但是隨緣施作作而無作豈有性耶或有佛土瞻視顯法等此皆隨機化事皆同良以諸佛設化不專聲教香味觸法無非經教人者蓋亦出此世但以言說爲教者一何局哉如瞻視者卽不瞬世界前但通標此乃別出如香積世界以香爲佛事例餘塵設化可知豈特聖人設化如此至於有情微細物類亦有不假言說而能辦事者故曰見此世界蚊蚋蟲蟻等也

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

如虛空兔角 及與槃大子 無而有言說

如是性妄想 因緣和合法 凡愚起妄想

不能如實知 輪迴三有宅

言槃大子者卽石女兒也與兔角等

皆喻本無而有言說亦猶法本無性而妄想云性故云如是性妄想以例因緣和合法凡愚妄想不能如實而知故有輪迴三有之事也

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊常聲者何事

說佛告大慧爲惑亂以彼惑亂諸聖亦現而非顛倒

大慧如春時燄火輪垂髮捷闍婆城幻夢鏡像世間

顛倒非明智也然非不現大慧彼惑亂者有種種現

非惑亂作無常所以者何謂離性非性故

常聲者說常法也問

意謂如來說常法依何事而說也惑亂者無常也佛意正謂無常說常要達無常卽常故言諸聖亦現者謂惑亂無常生死之法非唯衆生實造而諸佛果後權現示同衆生以了無常卽常不同凡夫故曰非顛

倒也如春時酸等七喻正喻顛倒惑亂凡夫在迷執無爲有非常計常是爲顛倒雖非明智者之事然亦非不現也復告大慧云彼惑亂等者言彼妄法現時雖有種種差別不同然非無常良以諸法本離有無一卽性卽性故常離性非性卽離有無也

大慧云何離性非性惑亂謂一切愚夫種種境界故如彼恒河餓鬼見不見故無惑亂性於餘現故非無性如是惑亂諸聖離顛倒不顛倒是故惑亂常謂相相不壞故大慧非惑亂種種相妄想相壞是故惑亂常云何下謂惑亂之法聖人見之其性本常而必曰離性非性者何以未能了達卽是愚夫境界故也如彼恒河等者承上愚夫所見舉以爲喻餓鬼雖近恒河而不見水以其見水是火故云見不見也見雖有異而彼恒河體常自若無惑亂性者謂不以見故爲有不以不見故爲無自其見者言之非無恒河故

曰於餘現故非無性也如是惑亂等正釋惑亂常義謂諸聖以離倒不倒見故卽彼惑亂體是常住以其法法不壞故也又言非惑亂者謂非諸妄法自有種種差別之相以愚夫妄想分別見有異相若離分別妄法卽常故曰惑亂常也

大慧云何惑亂真實若復因緣諸聖於此惑亂不起顛倒覺非不顛倒覺大慧除諸聖於此惑亂有少分

想非聖智事相大慧凡有者愚夫妄說非聖言說

佛云云何而得妄法真實謂諸聖者於妄法中不起顛倒非顛倒覺若於妄法有少分想則非聖智有少想者當知則是愚夫戲論非聖言說

彼惑亂者倒不倒妄想起二種種性謂聖種性及愚夫種性聖種性者三種分別謂聲聞乘緣覺乘佛乘

云何愚夫妄想起聲聞乘種性謂自共相計著起聲聞乘種性是名妄想起聲聞乘種性大慧卽彼惑亂妄想起緣覺乘種性謂卽彼惑亂自共相不親計著起緣覺乘種性云何智者卽彼惑亂起佛乘種性謂覺自心現量外性非性不妄想相起佛乘種性是名卽彼惑亂起佛乘種性

言彼惑亂者謂分別妄法是聖倒卽愚夫先出聖種性復有三種謂聲聞緣覺佛乘初聲聞乘中言愚夫妄想起者謂愚夫於五陰自相共相照了空寂而生厭離乃成聲聞種性緣覺亦云自共相者離執義同但樂修遠離故云不親是爲緣覺種性佛種性中特言智者異二乘故覺自心現量等義見前釋是爲佛乘種性

又種種事性凡夫惑想起愚夫種性彼非有事非無

事是名種性義大慧卽彼惑亂不妄想諸聖心意意識過習氣自性法轉變性是名爲如是故說如離心我說此句顯示離想卽說離一切想

愚夫種性中言分別妄法種種事物隨事計著以成其性言彼非有事等者謂卽彼妄法非事非事卽非有非無是爲愚夫種性又曰卽彼惑亂不妄想者重示佛乘種性不特於妄法不妄想而已亦於心意意識過患習氣等法皆悉轉變轉變之極乃復其性無非一如以皆如故離心絕想此句卽離心絕想之句所謂眞如離念向則心絕是也

大慧白佛言世尊惑亂爲有爲無佛告大慧如幻無計著相若惑亂有計著相者計著性不可滅緣起應如外道說因緣生法

自此之下問答有四初問惑亂有無因上以惑亂爲常爲實又

以爲妄想然則果有耶果無耶佛答以如幻無計著相者意謂若言妄法定有定無則生計著性不可滅故以如幻言之若不能了如幻則緣起之法同於外道邪計因緣矣

大慧白佛言世尊若惑亂如幻者復當與餘惑作因佛告大慧非幻惑因不起過故大慧幻不起過無有妄想大慧幻者從他明處生非自妄想過習氣處生是故不起過大慧此是愚夫心惑計著非聖賢也此因答而起若以惑亂如幻復能起過與餘惑作因而生法耶佛答幻非惑因有三義一幻不起過故二無妄想故三從明處生故明處者入楞伽云明呪謂幻從呪術而生非自分別過習而起然此三義皆明幻不起惡非妄法因若分別妄惑起過乃是凡夫故曰非聖賢也

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

聖不見惑亂 中間亦無實 中間若真實

惑亂卽真實 捨離一切惑 若有相生者

是亦爲惑亂 不淨猶如翳

前四句明大乘聖智了妄卽真惑亂

妄法乃凡夫境界佛眼見之無非真實而此真實亦非實體離此空有是爲真實良由聖智了達妄法卽是真實故也後四句明小智離妄顯真於真者相亦爲惑亂如目有翳見爲不淨也

楞伽阿跋多羅寶經註解卷第二

上

嘉興府楞嚴寺經坊刻此
楞伽經註解卷第二
崇禎壬申仲夏般若堂識

楞伽阿跋多羅寶經註解卷第二下

宋 求 那 跋 多 羅 奉 詔譯

大明天界善世禪寺住持臣僧如玘奉

演福講寺住持臣僧如玘奉 詔同註

復次大慧非幻無有相似見一切法如幻大慧白佛
言世尊爲種種幻相計著言一切法如幻爲異相計
著若種種幻相計著言一切性如幻者世尊有性不
如幻者所以者何謂色種種相非因世尊無有因色
種種相現如幻世尊是故無種種幻相計著相似性
如幻上言一切法如幻佛恐大慧疑何獨以幻爲喻
故復告云非假幻喻諸法更無有可相似者故

說一切法如幻也此第三問中意謂佛說一切法如幻爲執著種種幻相而言如幻耶爲不執著諸相而言如幻耶若執著幻相言諸法如幻者未必諸法皆如幻也故曰有性不如幻者性卽法也又徵難者意謂若槩言之凡諸色相應無別因然世間未有有因之色皆如幻者世尊下結難如文

佛告大慧非種種幻相計著相似一切法如幻大慧然不實一切法速滅如電是則如幻大慧譬如電光剎那頃現現已卽滅非愚夫現如是一切性自妄想自共相觀察無性非現色相計著答中言諸法如幻者正非計著幻相直以一切法不實速滅如電乃如幻耳又以喻顯電光剎那起滅之速惟聖智乃知非愚夫所覺現相如是一切下入楞伽云一切諸法依自分別自共相現亦復如是以不能觀察無所有故而妄計著種種色相

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

非幻無有譬 說法性如幻 不實速如電

是故說如幻上二句答非幻無以喻諸法下二句答幻相如電

大慧復白佛言如世尊所說一切性無生及如幻將無世尊前後所說自相違耶說無生性如幻此第四問謂佛

既說一切法無生是無又云如幻是有豈非有無相違耶

佛告大慧非我說無生性如幻前後相違過所以者何謂生無生覺自心現量有非有外性非性無生現大慧非我前後說相違過然壞外道因生故我說一切性無生大慧外道癡聚欲令有無有生非自妄想

種種計著緣大慧我非有無有生是故我以無生說而說佛答非我說有相違所以以下徵釋生無生者言我了於生卽是無生唯是自心之所現故若有若無一切外法其性本無有生故我說無生此總答也別答中有二一爲壞外道因生如彼計種種異因有生故說一切性無生二爲破外道計有無生非自執著忘想爲緣又告大慧云我非有無者謂離有無之見故我以無生之說而說無生也

大慧說性者爲攝受生死故壞無見斷見故爲我弟子

攝受種種業受生處故以性聲說攝受生死

說性者下

入楞伽云說諸法者爲令弟子知依諸業攝受生死遮其有無斷滅見故爲我弟子下爲令弟子知隨業受生性聲者性卽法聲卽說言以法說說攝受生死也

大慧說幻性自性相爲離性自性相故墮愚夫惡見

相希望不知自心現量壞因所作生緣自性相計著說幻夢自性相一切法不令愚夫惡見希望計著自及他一切法如實處見作不正論大慧如實處見一切法者謂超自心現量說幻性下釋說幻義一爲之性離故以知幻性卽離自性圓覺云知幻卽離是也二爲破愚夫取著相此復有三不知自心現量一也壞正因緣所生法二也緣自性圓相作實有計著三也故說一切法如幻如夢之相破之不令愚夫下結過顯德於如實處作不正論結過也不正論卽自他性計戲論也又如實處下是顯德入楞伽云見一切法如實處者謂能了達唯心所現也

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

無生作非性 有性攝生死 觀察如幻等

三

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

名身與句身 及形身差別 凡愚夫計著

如象溺深泥

文字性離卽是解脫若隨文起見過同邪外如象溺深泥可不戒耶

復次大慧未來世智者以離一異俱不俱見相我所通義問無智者彼卽答言此非正問謂色等常無常爲異不異如是涅槃諸行相所相求那所求那造所造見所見塵及微塵修與修者如是比展轉相如是等問而言佛說無記止論非彼癡人之所能知謂聞慧不具故如來應供等正覺令彼離恐怖句故說言無記不爲記說又止外道見論故而不爲說

佛說離四句本

令歸正故語大慧未來世菩薩當以離四句相問彼世人意示入道之門彼無智人不達此意乃答云此非正論謂色等者言約墜入界等諸法上而分常無常異不異等四句也如是涅槃諸行者行卽能顯涅槃之行能相所相能候所依能造所造能見所見塵及微塵謂泥團微塵也修與修者卽入法也如是比展轉相者言上相對二法如是等下入楞伽云如是不可記事次第而問世尊說此當止記答愚夫無智非所能知佛欲令其離驚怖處不爲記說

大慧外道作如是說謂命卽是身如是等無記論大慧彼諸外道愚癡於因作無記論非我所說大慧我所說者離攝所攝妄想不生云何止彼大慧若攝所攝計著者不知自心現量故止彼大慧如來應供等正覺以四種記論爲衆生說法大慧止記論者我時

時說爲根未熟不爲熟者

止外道見論者隨語生解執爲見論故皆止而不說

俾思之而自得命卽身者以外道計卽陰是我離陰是我故說身命爲一異等如是等說名無記論於因作無記論者計無因而生是爲無記然佛所說者離能取所取不起妄想云何止彼者謂何不直作如是而說以曉之而止之者何耶但爲彼執著能取所取不知唯心所現故止之也四種論如後文止論是其一也不唯止彼外道亦爲根未熟者時復說之耳

復次大慧一切法離所作因緣不生無作者故一切法不生大慧何故一切性離自性以自覺觀時自共性相不可得故說一切法不生何故一切法不可持來不可持去以自共相欲持來無所來欲持去無所去是故一切法離持來去大慧何故一切諸法不滅

謂性自性相無故一切法不可得故一切法不滅大慧何故一切法無常謂相起無常性是故說一切法無常大慧何故一切法常謂相起無生性無常常故

說一切法常

一切法下明不生句有一意一離所作因緣故不生二離自共性相故不生也

不可持來下以事言之非無去來但以四句求自共相不可得故不見有去來之跡淨名經云來者無所從來去者亦無所至此以理言之也諸法不滅者謂一切法本無性相豈有滅乎常無常句約情理言若以情見相相遷流故云相起無常以理言之法法卽性故云相起無生此無常卽常也

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

記論有四種 一向反詰問 分別及止論

以制諸外道 有及非有生 僧佉毗舍師

一切悉無記 彼如是顯示 正覺所分別
自性不可得 以離於言說 故說離自性

此四種論言一向曰直答謂隨問而答也反詰問亦曰反質謂反質所問也分別謂詳辭而答也止論謂置而不答也制諸外道多用止論有及非有生者謂數論計有勝論計無僧侶者數論也毗舍者勝論也如是等法皆無記論所攝彼外道計不出有無故云彼如是顯示以正智觀之求其性相皆不可得泥言乎說

爾時大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊惟願爲說諸
須陀洹須陀洹趣差別通相若菩薩摩訶薩善解須
陀洹趣差別通相及斯陀含阿那含阿羅漢方便相
分別知已如是如是爲衆生說法謂二無我相及二

障淨度諸地相究竟通達得諸如來不思議究竟境
界如衆色摩尼善能饒益一切衆生以一切法境界
無盡身財攝養一切

大慧是大乘人請說小乘者何蓋菩薩有自行化他不問自行

則唯趣極果化他則法須徧至故爲衆請說四果之法須陀洹此云預流初果也又言須陀洹趣者趣卽趣向謂初果向也差別通相者通卽同也謂分別同相別相也及二果三果四果修行方便之相皆得善解分別知已如是如是者謂如是分別如是而知爲諸衆生說此四法令其證得二無我相淨除惑智二障於諸地相漸次通達獲於如來智慧慧境界以法身法財利物無盡如摩尼珠以資濟人之無匱也

佛告大慧諦聽諦聽善思念之今爲汝說大慧白佛
言善哉世尊唯然聽受佛告大慧有三種須陀洹須
陀洹果差別云何爲三謂下中上下者極七有生中

者三五有生而般涅槃上者即彼生而般涅槃

答初果中

言有上中下三種差別者根性利鈍不同耳極七有生者謂極鈍下根斷見惑證初果後進斷思惑欲界中九品思惑具經七反生死方斷此惑取證三果七反者謂人中七生天中七生中陰中十四生合二十入生今言七反者從略也三五有生者謂中根之人證初果後三生或五生斷此惑盡取證三果即彼生而般涅槃者謂上根之人得初果已即於當生超至四果而入真空涅槃也

此三種有三結下中上云何三結謂身見疑戒取是

三結差別上上昇進得阿羅漢

三結正當初果所斷見惑與八十八使廣

略之異耳言亦有下中上者以結惑從人根性而分為三也上上昇進等者於此斷惑證果合有三斷四超根性而說也

大慧身見有二種謂俱生及妄想如緣起妄想自性

妄想譬如依緣起自性種種妄想自性計著生以彼非有非無非有無無實妄想相故愚夫妄想種種妄想自性相計著如熟時談鹿渴水想是須陀洹妄想

身見彼以人無我攝受無性斷除久遠無知計著

見身

者彼於五陰身作主宰見此分二種俱生者謂見與身俱生如前身見妄想復依見而起如後邊見故曰如緣起等謂依緣起故起妄想自性以彼非有下正釋上妄想身見以本非四見而有四見則是無實妄想相如彼緣起而愚夫以妄想故起種種妄想自性計著故譬之如熟時談非水謂水即其相也彼以人無我攝受無性者即初果向人以人無我觀了本無性故其惑即斷言無知者謂染污無知也

大慧俱生者須陀洹身見自他身等四陰無色相故

色生造及所造故展轉相因相故大種及色不集故

須陀洹觀有無品不現身見則斷如是身見斷食則不生是名身見相

俱生身見者初果人觀察自他之身受想行識四陰無色相故色由四大種生造及所造即能造所造謂四大造色陰展轉者即四大互相因也不集者謂大種與色性無和合如有觀之五陰有無皆不可得孰爲身見故曰有無品不現身見既斷貪亦不生也

大慧疑相者謂得法善見相故及先二種身見妄想

斷故疑法不生不於餘處起大師見爲淨不淨是名

疑相須陀洹斷

此疑相中謂初果人於四諦法諦了無惑即善見相及前二種身見分別斷故於諸法中更不無疑自然明了邪正不復餘外道處起大師想爲淨不淨者不於佛處疑善不善是爲疑相

爲疑相不生也

大慧戒取者云何須陀洹不取戒謂善見受生處苦

相故是故不取大慧取者謂愚夫決定受習苦行爲衆具樂故求受生彼則不取除回向自覺勝離妄想無漏法相行方便受持戒支是名須陀洹取戒相斷

戒取者非戒爲戒也外道邪習非因計因如持雞狗等戒是也初果人不取彼戒謂善見彼受報苦相徒勞苦行故不取也愚夫取者以五欲等衆具爲樂故求受生然非三昧之樂雖求樂果其實何有彼初果人不取是爲戒非無自已所持之戒故曰除回向自覺勝等即彼所修戒行回向果戒支者支謂支分如七覺支及五支戒等是雖不取乎彼而取乎此然非大乘無取之戒是亦取也

須陀洹斷三結貪癡不生若須陀洹作是念此諸結

我不成就者應有二過墮身見及諸結不斷大慧白

佛言世尊世尊說衆多貪欲彼何者貪斷佛告大慧

愛樂女人纏綿貪著種種方便身口惡業受現在樂
種未來苦彼則不生所以者何得三昧正受樂故是
故彼斷非趣涅槃貪斷言三結者見惑也因斷此見
離貪瞋癡此三者即見惑中
之思惑也言二過者身見本也諸結未也本既不除
末何由滅貪有多種特言愛樂女人舉其重者言之
初果人得三昧勝樂能斷比欲雖離於
有猶著於空故云非趣涅槃貪斷也

大慧云何斯陀舍相謂頓照色相妄想生相見相不
生善見禪趣相故頓來此世盡苦際得涅槃是故名
斯陀舍此明二果相謂照了五陰色相妄想不同初
果修四行觀故得頓名生相即諸結見相即
妄想此二不生惟無漏智加修禪定則善見禪趣之
相進斷欲界思惑至盡六品惟餘一生故曰頓來此
世盡苦際者離人中生
死得涅槃者證二果也

大慧云何阿那舍謂過去未來現在色相性非性生
見過患使妄想不生故及結斷故名阿那舍此三果
人通觀
三世色相皆空非性即空也雖有無分別過患
故云妄想不生結斷者斷欲界後三品思惑也

大慧阿羅漢者謂諸禪三昧解脫力明煩惱苦妄想
非性故名阿羅漢諸禪三昧即羅漢所修智定解脫
力明即所證之法力即神通明乃
三明也以是照了煩惱諸苦分別皆空
謂色無色界思惑淨盡證無學果也

大慧白佛言世尊世尊說三種阿羅漢此說何等阿
羅漢世尊爲說寂靜一乘道爲菩薩摩訶薩方便示
現阿羅漢爲佛化化佛告大慧得寂靜一乘道聲聞
非餘餘者行菩薩行及佛化化巧方便本願故於大

衆中示現受生爲莊嚴佛眷屬故大慧於妄想處種種說法謂得果得禪禪者入禪悉遠離故示現得自心現量得果相說名得果復次大慧欲超禪無量無色界者當離自心現量相大慧受想正受超自心現量者不然何以故有心量故

此簡羅漢名相通別通不同三種中一實二權得寂靜一乘道者一實也菩薩方便示現及佛化者二權也佛答謂所說羅漢是實非權一乘者乃三乘之一非佛乘之一也巧方便本願者卽餘二種爲已曾發善巧方便誓願示現羅漢莊嚴佛會而爲眷屬也於妄想衆生之處爲其說法同其修證故曰得果得禪雖入於禪而不住禪亦隨心量示現得果而不住於果二種權行既不同於實行又不住果住禪是爲超禪故示超禪之相令其捨世間禪得出世間禪世間禪謂四禪無量四無色定也當離自心者心量既極卽是如來禪然則

滅受想定豈非超心量乎故復問云不然以其取滅受想亦是心量故須一切捨離皆不可得圓覺經所謂照與照者同時寂滅斯得之矣

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

諸禪四無量 無色三摩提 一切受想滅

心量彼無有 須陀槃那果 往來及不還

及與阿羅漢 斯等心惑亂 禪者禪及緣

斷知見真諦 此則妄想量 若覺得解脫

偈中初四句頌上超禪相中四句頌上四果惑亂者以大斥小謂小乘取涅槃相亦是心惑亂也後四句禪者禪等卽上能入所入及禪所緣境界與夫斷集知苦見真諦理皆寂滅性中妄想心量若能覺了則究竟解脫無得而得也

復次大慧有二種覺謂觀察覺及妄想相攝受計著建立覺大慧觀察覺者謂若覺性自性相選擇離四句不可得是名觀察覺上云若覺得解脫故又告之言之雖若真妄之異然據結文云菩薩成就則皆大士所觀而真俗不同觀察覺即真諦之覺也建立覺即俗諦之覺也良以菩薩觀真不捨俗照俗不違真若覺性自性等者即觀一切法之自性此性本來離相不可以一異等四句分別闡釋故云不可得也

大慧彼四句者謂離一異俱不俱有無非有非無常無常是名四句大慧此四句離是名一切法大慧此四句觀察一切法應當修學分別四句之相如前言計也若墮四句計中非所以覺性自性今皆求之巨得則離彼四句復乎本性是名一切法以此四句觀

一切法無情不離無性不顯故結勸云應當修學

大慧云何妄想相攝受計著建立覺謂妄想相攝受計著堅濕煖動不實妄想相四大種宗因相譬喻計著不實建立而建立是名妄想相攝受計著建立覺是名二種覺相若菩薩摩訶薩成就此二覺相人法無我相究竟善知方便無所有覺觀察行地得初地入百三昧得差別三昧見百佛及百菩薩知前後際各百劫事光照百刹土知上上地相大願殊勝神力自在法雲灌頂當得如來自覺地善繫心十無盡句成熟衆生種種變化光明莊嚴得自覺聖樂三昧正

受二建立覺者入楞伽云謂於堅濕煖動諸大種性
取相執著虛妄分別以宗因喻而妄建立是名取
相分別執著建立智宗因喻者即五分論法雖是不
實建立以世諦故而建立之則真俗兩行不相妨礙
若菩薩下總結二覺成相初覺成故於人法知無我
相次覺成故了無我相不離人法故曰究竟善知方
便無所有覺者還以二種覺觀歷於行地而後得入
初地也入三昧見佛等皆以百言之者以菩薩初破
無明能分身百界所入法門數皆如之故攝論云菩
薩入初地時證十百明門一於一利那頊證百三摩
地二以淨天眼見百佛國三以神通力能動百佛世
界四能往百佛世界教化衆生五能以一身化百類
身形令有情見六能成就百類所化有情七若爲利
益能留身住世百劫八能知前後際百劫事九能以
智慧入百法明門洞達曉了十能以身觀百類眷屬
餘地倍倍增勝十無盡句者如華嚴十地品住初歡
喜地有十不可盡句云云亦如普賢十行願皆言無
盡以此善繫其心成熟衆生至於自覺聖樂三昧則
菩薩之能
事畢矣

復次大慧菩薩摩訶薩當善四大造色云何菩薩善
四大造色大慧菩薩摩訶薩作是覺彼真諦者四大
不生於彼四大不生作如是觀察觀察已覺名相妄
想分齊自心現分齊外性非性是名心現妄想分齊
謂三界觀彼四大造色性離四句通淨離我我所如
實相自相分段住無生自相成

上云四大言之未詳故重示之初明能覺

觀則曰菩薩作是覺等言彼真諦四大不生者理也
亦承上觀察覺言之然理非無四大直彰無相故云
不生所以菩薩作不生觀察不生而生是生四大之
本故有四大名相妄想次第究其四大所起亦是自
心現之分齊既了諸法唯心即達外性非性是則觀
彼四大造色性離性離者無生四句也以是四句通
淨四大亦即四大圓離四性由是離我我所離故復
本復本故法不失自體故曰如實相自相分段住

如實相則相相一如自相分段則有差別惟其同異不相妨礙則無生自相如是而成此能覺之智也

大慧彼四大種云何生造色謂津潤妄想大種生內

外水界堪能妄想大種生內外火界飄動妄想大種

生內外風界斷截色妄想大種生內外地界色及虛

空俱計著邪諦五陰集聚四大造色生

此明所覺之法復顯上文

徵釋其相彼四大者對真諦而言則以四大爲彼對四大而言亦以真諦爲彼言四大種生造色者即大種爲能造如前堅濕煖動是也四大爲所造如後內外水大等通名爲色是也若楞嚴則交互而起如覺明空昧相待成搖故有風輪等云云今各從類造故有津潤大種生於水大等蓋文雖別而理通言其造法莫不因性而有相從微而至著相因想成未由種起所以發生萬類本乎一心所謂津潤堪能搖動斷截者各隨四大性分說也又津潤等亦可約貪瞋癡等分言之故一一皆曰妄想想也大種種也此皆發

於微者也及其既著則爲內外四大謂正報爲內依報爲外俱徧一切而與空俱故曰色及虛空等外道於此計著邪諦或計有無或起分齊已如前斥由四大造色故有五陰因陰而有六根次第而生故云四大造色生也

大慧識者因樂種種跡境界故餘趣相續大慧地等

四大及造色等有四大緣非彼四大緣所以者何謂

性形相處所作方便無性大種不生大慧性形相處

所作方便和合生非無形是故四大造色相外道妄

想非我

識者六識謂六識樂諸塵境出入履歷故曰跡此由妄識著於妄境遂成結業六趣受生

相續不斷又曰地四大等者示四大不能獨造必兼於緣不專在緣故曰非彼四大緣所以徵釋其義謂性津潤等性形相四大色相因也處及所作方便緣也若因無生性雖緣亦不生故曰大種不生必由

衆緣和合成形非無形者則亦在緣也既無在無不在則本無實性無性而生則因緣之義彰矣言外道妄想者此與前計著邪諦之語皆因而斥非謂四大造色相不同外道妄想分別故曰非我

復次大慧當說諸陰自性相云何諸陰自性相謂五

陰云何五謂色受想行識彼四陰非色謂受想行識

大慧色者四大及造色各各異相大慧非無色有四

數如虛空譬如虛空過數相離於數而妄想言一虛

空大慧如是陰過數相離於數離性非性離四句數

相者愚夫言說非聖賢也

此明五陰自性相數非數言數者以色非色各有四

數故曰彼四陰非色又曰色者四大造色各各異相則四大不同通名爲色而色亦有四次言非數者卽色界無色界皆非數也且約無色界示之故云非無色有四數如虛空正言無色四陰本無有四譬如虛

空超過數相然妄想分別言虛空是一陰亦如是離諸數相有無等四句計有數相者是凡夫所言非諸聖賢如云佛身無爲不墮諸數是也

大慧聖者如幻種種色像離異不異施設又如夢影

士夫身離異不異故大慧聖智趣同陰妄想現是名

諸陰自性相汝當除滅滅已說寂靜法斷一切佛刹

諸外道見大慧說寂靜時法無我見淨及入不動地

入不動地已無量三昧自在及得意生身得如幻三

昧通達究竟力明自在救攝饒益一切衆生猶如大

地載育衆生菩薩摩訶薩普濟衆生亦復如是

聖人了陰

如幻雖現種種色像離於施設異不異見如夢影中現士夫身皆無實體豈有異不異耶然異不異見乃

凡夫之妄想佛之所以能離者由了凡聖陰體本來不二故曰聖智趣同陰妄想現凡夫欲復本體當須遠離陰妄性相故云汝當除滅妄執若滅寂靜乃彰故復能說此寂靜之法遠離一切外道之見說此法時既離法無我執即能入不動地得無量三昧一切法門普濟羣品如地之載育也

復次大慧諸外道有四種涅槃云何爲四謂性自性非性涅槃種種相性非性涅槃自相自性非性覺涅槃諸陰自共相相續流注斷涅槃是名諸外道四種涅槃非我所說法大慧我所說者妄想識滅名爲涅槃涅槃之說有邪有正佛欲說正乃先斥邪言外道四種涅槃名相如經所列涅槃是果果由因得其因既邪果亦非正故云非我所說我之所說涅槃者直以妄識心滅耳蓋有外道涅槃不離神我神我即妄識故以妄想識滅而對破之也

大慧白佛言世尊不建立八識邪佛言建立大慧白佛言若建立者云何離意識非七識佛告大慧彼因及彼攀緣故七識不生意識者境界分段計著生習氣長養藏識意俱我我所計著思惟因緣生不壞身相藏識因攀緣自心現境界計著心聚生展轉相因譬如海浪自心現境界風吹若生若滅亦如是故意識滅七識亦滅上云妄想識滅名爲涅槃遂疑八識也又疑七識不滅佛答以不滅言建立者不生者彼即六識言因及攀緣在六識而七識執我未常相離若六識滅則七識亦不生也意識者下通示諸識展轉相因未始不俱乃體一而相異也又有四意一境界分段者言六識從六塵生也二習氣長養者言六識不離七識入識也三我我所計著者言七

識我執從思惟彼因彼緣而生四不壞身相下藏識
卽第八識言因攀緣自心現境界等此八識因於六
識能緣還緣自心故云心聚生也謂入識與六識展
轉相因而生如此相因有本有末本謂入識轉生諸
識末謂六識起善起惡七識則傳送其間故云展轉
相因復以喻顯海喻入識浪喻六識以六塵爲境界
風境界乃自心所現還吹入識心海轉生諸識若生
若滅亦猶依海而有風因風而鼓浪展轉之相其
若是也風息則浪滅故云意識滅七識亦滅也
爾時世尊欲重宣此義而說偈言

我不涅槃性 所作及與相 妄想爾談識
此滅我涅槃 彼因彼攀緣 意趣等成身
與因者是心 爲識之所依 如水大流盡
波浪則不起 如是意識滅 種種識不生

外道所謂四種涅槃不離性之與相佛旣斥之則曰
我不以性相爲涅槃直以妄想智障識滅爲涅槃耳
彼因彼攀緣等言七識由意趣因等成六識身究其
本因還以八識之心爲諸識之所依如水下喻意可
見

復次大慧今當說妄想自性分別通相若妄想自性
分別通相善分別汝及餘菩薩摩訶薩離妄想到自
覺聖外道通趣善見覺攝所攝妄想斷緣起種種相
妄想自性行不復妄想

入楞伽云我今當說妄計自性差別相令汝及諸菩薩摩訶薩善知此義超諸妄想證聖智境知外道法遠離能取所取分別於依他起種種相中不更取著妄所

相計

大慧云何妄想自性分別通相謂言說妄想所說事

妄想相妄想利妄想自性妄想因妄想見妄想成妄想生妄想不生妄想相續妄想縛不縛妄想是名妄想自性分別通相妄想是一隨境有異此中先總次別總名可見別相凡十有二初列十二名次徵釋其義

大慧云何言說妄想謂種種妙音歌詠之聲美樂計著是名言說妄想此計著種種音聲詞句以爲有性也

大慧云何所說事妄想謂有所說事自性聖智所知依彼而生言說妄想是名所說事妄想所說事自性極其所以自性惟聖智所知凡愚不了但依彼事而生言說妄想也

大慧云何相妄想謂即彼所說事如鹿渴想種種計

著而計著謂堅濕煖動相一切性妄想是名相妄想此言隨事起見如渴鹿之奔陽談以作水想謂於地水火風執有堅濕煖動之性而不知其性本融於一切法妄計名相性卽法也

大慧云何利妄想謂樂種種金銀珍寶是名利妄想世間財寶本是幻物凡夫不了而起貪著

大慧云何自性妄想謂自性持此如是不異惡見妄想是名自性妄想言持此如是者持謂執持卽於諸法起自性見執以爲是餘皆爲非何異外道惡見分別也

大慧云何因妄想謂若因若緣有無分別因相生是名因妄想謂於因緣生法起有無等見妄想分別成生死因也

大慧云何見妄想謂有無一異俱不俱惡見外道妄

想計著妄想是名見妄想

此言外道惡見執著有無一異俱不俱四句分別也

大慧云何成妄想謂我我所想成決定論是名成妄

想

此於假名實法上計我我所而起言說分別

大慧云何生妄想謂緣有無性生計著是名生妄想

入楞伽云謂計諸法若有若無從緣而生是名生分別也

大慧云何不生妄想謂一切性本無生無種因緣生

無因身是名不生妄想

謂一切法未有諸緣而先有體是不假因緣而生故起不

生分別也

大慧云何相續妄想謂彼俱相續如金縷是名相續

妄想

彼俱相續如金縷者入楞伽云謂此與彼遞相繫屬如金與線是名相續分別

大慧云何縛不縛妄想謂縛不縛因緣計著如士夫

方便若縛若解是名縛不縛妄想

縛不縛因緣計著者以理言之法本

自離何縛之有情著成縛不可云無如士夫者入楞伽云如人以繩方便力故縛已復解此於無縛解中

著也

於此妄想自性分別通相一切愚夫計著有無

已上諸計

不出有無故結云也

大慧計著緣起而計著者種種妄想計著自性如幻

示現種種之身凡夫妄想見種種異幻大慧幻與種

種非異非不異若異者幻非種種因若不異者幻與

種種無差別而見差別是故非異非不異是故大慧
汝及餘菩薩摩訶薩如幻緣起妄想自性異不異有
無莫計著前直分別妄想自性未明其所計著者故
次明緣起復以幻喻之示妄想本虛凡夫
不見有種種差別之相故喻云幻與種種非異非
不異反覆示列前可見若了法無自性於緣起妄
想皆不可得故不應
作異不異有無計著

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

心縛於境界	覺想智隨轉	無所有及勝
平等智慧生	妄想自性有	於緣起則無
妄想或攝受	緣起非妄想	種種支分生
如幻則不成	彼相有種種	妄想則不成

心縛者謂現前一念爲塵境所轉故有業縛而本有
覺智亦隨妄而轉若了妄卽真離諸有相及至佛地
則復平等大慧矣勝卽最勝處佛地也妄想自性下
入句言妄想緣起之爲有無初四句約法後四句約
喻謂妄想自性若有則緣起無法可得亦不得緣起
而成妄想若以妄想能攝受取彼境界成妄想者而
緣起自非妄想又何能成於妄想耶喻者謂如幻人
幻作種種支分若先已生則不待幻而成彼之幻相
雖有種種而妄想自無種種故
口不成此皆顯有無不可得也

彼相則是過 皆從心縛生 妄想無所知
於緣起妄想 此諸妄想性 卽是彼緣起

妄想有種種 於緣起妄想 此八句復言緣起

彼相過者謂緣起相之過由心縛著所以成過心縛
卽妄想也若了緣起則無妄想因妄想不覺於緣起
生諸分別此緣起與妄想相由而有初無前後之異
故云妄想卽緣起體固無二而終以緣起而有分別

撰述

法華卷第三

三

三

世諦第一義 第三無因生 妄想說世諦

斷則聖境界

世諦俗諦也第一義真諦也諸佛說法常依此二諦此外則外道邪

計故曰第三無因生故涅槃云出世人所知名第一義諦世人所知名世諦外道立二十五諦明因中有果第一從冥初生覺第二從覺生我心第三從我心生色聲香味觸等此云無因即自然性也妄想說下結成三種自性世諦者緣起妄想二種自性也聖境界即第一義諦成自性也然迷之即世諦悟之即第一義諦故云斷則聖境界也

譬如修行事 於一種種現 於彼無種種

妄想相如是 譬如種種翳 妄想衆色現

翳無色非色 緣起不覺然 譬如鍊真金

遠離諸垢穢 虛空無雲翳 妄想淨亦然

此四喻初喻妄想自性言修行事者如禪有十種一切處謂青黃赤白等皆徧一切其境本一以心想故有種種現妄想之相亦復如是次種種翳下喻緣起自性翳本無色妄見色現故無色非色之實緣起不覺亦復然也又鍊真金空無翳二喻皆喻成自性也言無彼妄想緣起二種自性則如金之無垢空之無翳故云妄想淨亦然也

無有妄想性 及有彼緣起 建立及誹謗

悉由妄想壞 妄想若無性 而有緣起性

無性而有性 有性無性生 依因於妄想

而得彼緣起 相各常相隨 而生諸妄想

究竟不成就 則度諸妄想 然後智清淨

是名第一義

無有妄想性等重釋上緣起妄想自性本來非有非無言定有則墮建立言定無則墮誹謗皆由妄想以壞正見妄想若無性等謂若無妄想性而有緣起性者則有從無生成無因之過蓋無始妄念分別而有緣起然妄想之由依於各相名之與相如影隨形皆是虛妄因不了此而起妄想窮其安源無所成就則妄想自滅以復自覺聖智名第一義度即滅也

妄想有十二

緣起有六種

自覺知爾談

彼無有差別

五法爲真實

自性有三種

修行分別此

不越於如如

妄想十二如前所說緣起有六者六

即六塵謂緣起自性由六塵境界風所動而起或謂六因者非也然此妄想緣起總是差別之相自覺聖智之中則無如是差別也爾明即智也五法三自性皆如來自行化他法門修行之人稱性觀之無非盡實一理故曰不越於如如也

衆相及緣起

彼名起妄想

彼諸妄想相

從彼緣起生

覺慧善觀察

無緣無妄想

成已無有性

云何妄想覺

彼妄想自性

建立二自性

妄想種種現

清淨聖境界

妄想如畫色

緣起計妄想

若異妄想者

則依外道論

妄想說所想

因見和合生

離二妄想者

如是則爲成

衆相及名俱爲緣起彼各及相皆爲

妄想此妄想緣起皆從各相而生而又言妄想從緣起而生者蓋指現前所起妄念從根塵和合而生上言緣起從妄想生者蓋指迷真從妄而有因緣生法學者不可不審然以正智觀之二皆無有成已無有性者言圓成實性中本無性執云何衆生而生妄性覺知既迷真性而成妄想故有名相事相二種自性

然迷之則見種種相現悟之則是聖人所行清淨境界妄想如畫色者言於無起有如本無色像因畫而生妄想本於緣起緣起本於分別計緣起而生妄想其爲妄想如是吾佛方便如是說者爲令反妄歸真故也若異此而言妄想則是外道邪計戲論故曰妄想說所想因見和合生蓋外道以妄心分別妄想之相及論三緣和合而生皆非正論若離緣起妄想二種自性則爲圓成自性矣

大慧菩薩摩訶薩復白佛言世尊惟願爲說自覺聖智相及一乘若說自覺聖智相及一乘我及餘菩薩善自覺聖智相及一乘不由於他通達佛法

大慧因聞上寃

竟諸妄顯第一義故以自證聖智行相及一乘行相爲衆而請思修取證也

佛告大慧諦聽諦聽善思念之當爲汝說大慧白佛言唯然受教佛告大慧前聖所知轉相傳授妄想無

性菩薩摩訶薩獨一靜處自覺觀察不由於他離見

妄想上上升進入如來地是名自覺聖智相

前聖所知即自

證聖智行相及一乘行相謂過去諸佛無不從此二種行門成等正覺以其遞相傳授政所謂佛授受佛祖承承者也此乃總答前請妄想無性下別答自覺聖智行相諸法本來寂滅凡愚不覺生妄分別而說妄法本無自性然欲進修妙行必於靜處以自觀察觀之不已則諸妄想不離而離漸歷諸地入於如來境界所謂自覺聖智自然究竟矣

大慧云何一乘相謂得一乘道覺我說一乘云何得

一乘道覺謂攝所攝妄想如實處不生妄想是名一

乘覺大慧一乘覺者非餘外道聲聞緣覺梵天王等

之所能得唯除如來以是故說名一乘

此釋一乘行相言一乘者

一佛乘也謂如來所乘大乘之法也此一乘法不離人之一心所謂妙法者卽心也蓋心具妙法與佛所證無二無別欲覺一乘之道須究自心故云攝所攝妄想謂了根塵能取所取妄心卽妄顯真如實而住故云如實處不生妄想然此一乘覺道唯佛與佛乃能究竟盡故云非餘外道等之所能得也

大慧白佛言世尊何故說三乘而不說一乘佛告大

慧不自般涅槃法故不說一切聲聞緣覺一乘以一

切聲聞緣覺如來調伏寂靜方便而得解脫非自

已力是故不說一乘復次大慧煩惱障業習氣不斷

故不說一切聲聞緣覺一乘不覺法無我不離分段

死故說三乘

此問如來但說小乘不說大乘之意佛法者以二乘不能了生死卽涅槃故不爲說一也言調伏授寂靜等者以其稟方便教修證空寂但離虛

妄名爲解脫未得一切解脫故不爲說二也言煩惱障等者以其但斷四住通惑未斷習氣別惑全在故

不爲說三也二乘破人執未破法執故云不覺法無

我也雖斷煩惱身居分段未名變易生死故云不離

分段死也如來爲此小

機故但爲說三乘法耳

大慧彼諸一切起煩惱過習氣斷及覺法無我彼一

切起煩惱過習氣斷三昧樂味著非性無漏界覺覺

已復入出世間上上無漏界滿足衆具當得如來不

思議自在法身

此言一乘行者以煩惱習斷不爲無明所醉了真空三昧之樂不生味著

故云非性乃得無漏界覺無漏界卽入實報土受法

性身隨類現形示生示滅度脫諸有故云覺已復入

出世間至上品寂光二嚴具備究竟顯

下思議自在法身是爲一佛乘也

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

諸天及梵乘 聲聞緣覺乘 諸佛如來乘

我說此諸乘 乃至有心轉 諸乘非究竟

若彼心滅盡 無乘及乘者 無有乘建立

我說爲一乘 前四句通頌諸乘次六句頌說一乘之意言有心轉者轉即起動謂

若有一念心動雖佛乘亦非究竟況餘乘乎言於心行處滅無有能乘之人亦無所乘之法乃至一乘法門無可建立離名絕相非破非立有此等機乃爲說一乘也

引導衆生故 分別說諸乘 解脫有三種

及與法無我 煩惱智慧等 解脫則遠離

譬如海浮木 常隨波浪轉 聲聞愚亦然

相風所漂蕩 彼起煩惱滅 餘習煩惱愚

此頌上文說三乘法三種解脫即三乘所證之果謂聲聞斷正使緣覺斷習氣菩薩正習俱斷破惑離殊證果即一真空涅槃法無我等此言大乘行者得法無我惑智平等縛脫不二足爲遠離大解脫也譬如下喻二乘未斷智障爲空相風之所漂蕩如浮木之在海乃爲波浪所轉雖斷通惑未斷根本無明故曰餘習煩惱愚等習即無明也

味著三昧樂 安住無漏界 無有究竟趣

亦復不退還 得諸三昧身 乃至劫不覺

譬如昏醉人 酒消然後覺 彼覺法亦然

得佛無上身 二乘離分段生死之苦得真空涅槃之樂於中味著而無進趣然亦

不退作凡夫此三昧身墮無爲坑乃至經劫不覺譬如世人醉酒昏亂都無覺知至於酒消而後乃覺此喻二乘根轉心回覺法無我究竟正智故云得佛無上身也

嘉興府楞嚴寺經坊刻此
楞伽經註解卷第二
崇禎壬申仲夏般若堂識

楞伽阿跋多羅寶經註解卷第二

下



ト十八