



C40-4414

了翁上座請大藏及百  
家書墨武別著雲山  
我徵英塔院庶府中永  
為學者不敢許出院內  
當山三世鐵十機謹誌



B 64853

師子林天如和尚淨土或問

小師善

遇

編



天如老人方宴默於臥雲之室有客排闥而入者禪  
土人也因命之坐坐久夕陽在窻篆煙將滅客乃整  
衣起立從容而問曰竊聞永明壽和尚稟單傳之學  
於天台韶國師是為法眼的孫匡徒於杭之淨慈座  
下常數千指其機辯才智雷厲風飛海內禪林推之  
為大宗匠奈何說禪之外自脩淨土之業而且以教  
人復撰據示西方等文廣傳於世及作四料揀易真

真上世身



畧曰。有禪無淨土。十人九墜。路無禪。有淨土。若修善  
人去。看他此等語言。主張淨土。無少寬容。無乃自屈  
其禪。而過讚淨土耶。此疑非小。師其爲我辯之。△答  
曰。大哉問也。當知永明非過讚也。深有功於宗教者  
也。惜永明但舉其綱。而發明未盡。故未能盡遣禪者  
之疑也。余忝學禪。未諳淨土。然亦嘗涉躐淨土諸書。  
稍知其槩。本是易行易入之方。亦是難說難信之法。  
所以釋迦慈父。現在世時。爲諸弟子說彌陀經。預知  
末法衆生。少能信向。故引六方諸佛出廣長舌說誠

實言。以起其信。以破其疑。及於經末。因諸佛所讚。乃  
復自言。當知我於五濁惡世。行此難事。爲一切世間  
說此難信之法。是爲甚難。此皆苦口丁寧勸人信向  
矣。且大悲世尊。垂救末劫。凡金口所宣一偈一句。而  
人非人等。莫不信受奉行。獨於淨土之說。則間有疑  
者。何哉。良由淨土教門至廣至大。淨土修法至簡至  
易。以其廣大而簡易。故聞者不能不疑焉。所謂廣大  
者。一切機根攝收都盡。上而至於等覺位中。一生補  
處菩薩。亦生淨土。下而至於愚夫愚婦。與夫逆惡

惡無知之徒臨終但能念佛悔過歸心淨土者悉獲往生也。所謂簡易者勿無艱難勞苦之行又無迷誤差別之緣。但持阿彌陀佛四字名號由此得離娑婆得生極樂不退轉直至成佛而後已也。其廣大既如彼其簡易又如此。故雖智者亦不能無疑焉。汝如知此則知永明之讚深有意焉而非過也。

○問曰。廣大簡易既聞命矣。如禪宗悟達之士既曰見性成佛其肯復求淨土之生乎。△答曰。汝未之知耳。悟達之士政願求生。古人云。不生淨土何土可生。

汝但未悟。使汝既悟則汝淨土之趨萬牛不能挽矣。

○問曰。佛祖出世爲度衆生。學者但患大事不明。大事既明。當行佛教。隨類化身入泥入水。不避死生。廣度生靈。今悟達之士求生淨土。則厭苦趨樂。不顧他人。此非吾所願也。△答曰。見卵而求時夜。何太早計耶。汝將謂一悟之後。習漏永除。便得不退轉耶。汝將謂一悟之後。更無徧學佛法修行證果等事耶。汝將謂一悟之後。便可上齊諸佛。入生入死。不受障緣之所撓耶。審如是。則諸大菩薩修六度萬行。動經恒河



沙數劫者反有愧於彼矣。古教有二。聲聞尚有出胎之昧。菩薩亦有隔陰之昏。况近時薄解淺悟而自救不了者乎。縱有悟處深遠。見地高明。行解相應。志在度人者。奈何未登不退。力用未充。居此濁惡化。此剛強此亦先聖之所未許。如以未完不固之舟。濟多人於惡海。自他俱溺。其理必然。故往生論云。欲遊戲地獄門者。必生彼土。得無生忍已。還入生死。救苦衆生。以此因緣。求生淨土。又先聖有云。未得不退轉位。不可混俗度生。未得無生法忍。要須常不離佛。譬如嬰

兒常不離母。又如弱羽。只可傳枝。今此國中。釋迦已滅。彌勒未生。而况四惡苦趣。因果牽纏。外道邪魔。是非扇亂。美色淫聲之相惑。惡緣穢觸之交侵。既無現佛可依。又被境緣所撓。初心悟達之人。尠有不遭其退敗者。所以世尊殷勤指歸極樂者。良有以也。蓋彼彌陀。現在說法樂土。境緣種種清淨。倘依彼佛忍力。易成。高證佛階。親蒙授記。然後出化衆生。去來無礙也。以是之故。雖上根利器。猶願託生。况汝中下之輩。初得發明者乎。豈不覩觀佛三昧經中。文殊自敘宿

因謂得念佛三昧常生淨土。世尊復記之曰。汝當往  
生極樂世界。又不見華嚴經中。普賢勸進善財童子。  
海會大衆以十大願王。導歸極樂。其偈云。願我臨欲  
命終時。盡除一切諸障礙。面見彼佛阿彌陀。卽得往  
生安樂刹。又云。彼佛衆會咸清淨。我時於勝蓮華生。  
親覩如來無量光。現前授我菩提記。蒙彼如來授記  
已。化身無數百俱胝。智力廣大徧十方。普利一切衆  
生界。又不見入楞伽經中。授記龍樹偈云。南天竺國  
中大名德比丘。厥號爲龍樹。能破有無宗。世間中顯

我。無上大乘法。得初歡喜地。往生安樂國。又不見起  
信論中。馬鳴菩薩有求生之願。無量壽論。天親菩薩  
有願往之心。又不見大寶積經中。印許淨飯王及七  
萬釋種。同生安養。十六觀經中。指示韋提夫人及五  
百侍女。同觀彌陀。且淨飯韋提等。皆是現得無生法  
忍。西竺似此之流。不可得而勝數矣。東土如廬山遠  
公。合社高人。天台賢首。諸宗尊者。自行化他。曰僧曰  
俗。同生淨土者。又可得而勝數耶。只如文殊。普賢。大  
菩薩也。善財。海衆。徧叅知識。悟同諸聖者也。馬鳴。龍



淨土要聞 五  
樹等亦菩薩也。亦禪宗以爲大祖師也。此諸聖人  
所證比今悟達之士爲何如哉。彼尚願生樂國。親  
近彌陀。而汝一悟之後。更不求生。則龍樹馬鳴普賢  
文殊等。反不若汝。汝何不自揣其心。自量其力。所修  
所證。誠有過於二菩薩。二禪祖者乎。所叅知識。所悟  
佛性。誠有過於善財海衆者乎。所得無生法忍。受佛  
印證。誠有過於淨飯韋提者乎。淨飯國王。佛之父也。  
七萬釋種。佛之親屬也。淨土之生。倘無利益。佛忍自  
誤。其父與親屬乎。向謂得無生法忍者。可許混俗度

生。今其父王親屬。旣得此忍。而尚記往生。則如來護  
持保養之意。豈不深且遠乎。多見今之禪者。不究如  
來之了義。不知達磨之玄機。空腹高心。習爲狂妄。見  
修淨土。則笑之曰。彼學愚夫愚婦之所爲。何其鄙哉。  
余嘗論其非鄙。愚夫愚婦也。乃鄙文殊普賢龍樹馬  
鳴等也。非特自迷正道。自失善根。自喪慧身。自亡佛  
種。且成謗法之業。又招鄙聖之殃。佛祖視爲可哀憐  
者。於是永明和尚深憐。而痛哀之。剖出心肝。主張淨  
土。旣以自修。又以化世。故其臨終預知時至。乃有種

淨土要略  
種殊勝相現舍利鱗砌於身。嘗有撫州一僧。經年旋繞其塔。人問其故。僧曰。因病入冥。閻王以陽數未艾。得放還生。乃見殿左供養畫僧一幀。閻王禮拜殷勤。遂扣王吏。吏曰。此永明壽禪師也。其修行精進。徑生極樂上品。王故圖像而禮敬之。夫永明既悟達磨直指之禪。又能致身於極樂上品。以此解禪者之執情。以此爲末法之勸信。故余謂其深有功於宗教者。此也。豈特永明爲然。如死心新禪師。作勸修淨土之文。有云。彌陀甚易念。淨土甚易生。又云。叅禪人最好念。

佛。根機或鈍。恐今生未能大悟。且假彌陀願力。接引往生。又云。汝若念佛不生淨土。老僧當墮拔舌地獄。又如真歇了禪師。作淨土說。有云。洞下一宗。皆務密修。其故何哉。良以念佛法門。徑路修行。正按大藏接上上根器。傍引中下之機。又云。宗門大匠。已悟不空不有之法。秉志孜孜於淨業者。得非淨業之見佛。尤簡易於宗門乎。又云。乃佛乃祖。在教在禪。皆修淨業。同歸一源。入得此門。無量法門。悉皆能入。至如天衣懷禪師。圓照本禪師。慈受深禪師。南嶽思禪師。法照



淨土或論  
禪師淨靄禪師淨慈大通禪師天台懷玉禪師梁道  
珍禪師唐道綽禪師毘陵法真禪師姑蘇守訥禪師  
北磻簡禪師天目禮禪師等諸大老皆是禪門宗匠  
究其密修顯化發揚淨土之旨則不約而同豈特諸  
大老爲然余嘗聞一老宿言曰合五家之宗派盡天  
下之禪僧悟與未悟無有一人不歸淨土者因問其  
故乃曰如百丈大智海禪師是江西馬祖傳道之的  
子天下叢林依他建立從古至今無一人敢議其非  
天下清規依他舉行從始至末無一事敢違其法看

他爲病僧念誦之規云集衆同聲舉揚一偈稱讚阿  
彌陀佛復同聲稱念南無阿彌陀佛或百聲或千聲  
回向伏願云諸緣未盡早遂輕安大命難逃徑歸安  
養此非淨土之指歸乎又看他津送亡僧大夜念誦  
回向伏願云神超淨域業謝塵勞蓮開上品之華佛  
授一生之記此非淨土之指歸乎至於茶毘之際別  
無所爲但令維那引聲高唱南無西方極樂世界大  
慈大悲阿彌陀佛如是十唱而大衆十和總名之曰  
十念也唱畢復回向云上來稱揚十念資助往生此

非淨土之指歸乎。自百丈以來。凡所以津送亡僧。皆依此法。然則所謂合五家之宗。派盡天下之禪僧。無有一人不歸淨土者。豈不然乎。以余觀老宿所引之言。誠有所據。而不容辯矣。又因其言。遂悟百丈祖師立法之意。亦豈無所據而然耶。汝在叢林。津送亡僧。不知其幾矣。此等回向十念。口裏唱過。耳裏聽過。又不知其幾矣。汝既不會祖師之意。又自不發省覺之心。妄謂悟達之士。不願往生。則天下禪者之執。莫汝若矣。

○問曰。淨土攝機。誠乎其廣矣。愚不敢復議矣。然亦嘗聞有惟心淨土。本性彌陀之說。愚竊喜之。及觀淨土經論。所謂淨土者。十萬億土外之極樂也。所謂彌陀者。極樂國中之教主也。是則彼我條然。遠在惟心本性之外矣。果何謂耶。△答曰。汝言局矣。不識汝心之廣大而明妙者矣。楞嚴云。色身外。洎山河虛空大地。咸是妙明真心中物。又云。諸法所生。唯心所現。安有佛土而不在吾心者哉。當知淨土唯心。心外無土。如大海之現羣漚。無一漚能外海也。唯心淨土。土外



60 1 2 3 4 5 6 7 8 9 70 1 2 3 4 5 6 7 8 9 80 1 2 3 4 5 6 7 8 9

無心。猶衆塵之依大地。無一塵不名地也。又當知先聖有云。惟此一心。具四種土。一曰凡聖同居。二者方便有餘。三曰實報無障礙。四曰常寂光也。一凡聖同居土者。自分二類。初曰同居穢次曰同居淨。初同居穢土者。娑婆之類是也。居其中者。有凡有聖。而凡聖各二。凡居二者。一惡衆生。卽四趣也。二善衆生。卽人天也。聖居二者。一實聖。卽四果辟支。通教六地。別十住。圓十信。後心。通惑雖盡。報身猶在。皆名實也。二權聖。謂方便實報。寂光土中。法身菩薩及妙覺佛。爲利

有緣。應生同居。皆是權也。是等與凡共住。故云凡聖同居。四趣共住。故云穢土也。次同居淨土者。且如極樂園。雖果報殊勝。非餘可比。然亦凡聖同居。何以故。雖無四趣。而有人天。以生彼土者。未必悉是得道之人。如經云。犯重罪者。臨終懺悔。念佛。卽得往生。故知雖具惑染。亦得居也。聖居權實。類前可知。但以無四惡趣。故名爲淨。或曰。具明土相。復多不同。如無動界。雖是淨土。猶有男女。及須彌等。淨土旣其不同。穢土亦應不等也。二方便有餘土者。二乘三種。菩薩證方

淨土或問  
便道者之所居也。何則。若修二觀。斷通惑盡塵沙。別惑無明未斷。捨分段身。而生界外。受法性身。卽有變易。所居之土。名有餘者。無明未斷也。名方便者。方便人之所居也。故釋論云。出三界外。有淨土。聲聞辟支佛。出生其中。受法性身。非分段生也。三實報無障礙土者。無有二乘純諸法身菩薩所居。破無明。顯法性。得真實果。而無明未盡。潤無漏業。受法性報身。亦名果報國。仁王經云。三賢十聖。任果報是也。以觀實相。發真無漏。所得果報。故名爲實。修因無定。色心無

礙。故名實報無障礙土。華嚴明因陀羅網世界是也。四常寂光土者。妙覺極智所照。如如法界之理。名之爲國。亦名法性土。但真如佛性。非身非土。而說身土。離身無土。離土無身。名身土者。一法二義。普賢觀。毘盧遮那。任處名常寂光。前二土是應卽應佛所居。第三亦應亦報。卽報佛所居。第四但是真淨。非應非報。法身所居。又云。常卽法身。寂卽解脫。光卽般若。如世伊三點。不縱橫並別。名秘密藏。諸佛如來所遊居處。真常究竟。極爲淨土。由是觀之。所謂十方微塵國土。



者唯吾心中之土也。三世恒沙諸佛者唯吾心中之佛也。知此則知無一土不依吾心而建立。無一佛不由吾性而發現。然則十萬億外之極樂獨非唯心之淨土乎。極樂國中之教主獨非本性之彌陀乎。又當知惟此一心具含十界。身土融通重無礙。又當知心佛衆生三無差別。生佛互現念念交參。所以云諸佛心內衆生塵塵極樂。衆生心中諸佛念念彌陀。又云十方淨穢卷懷同在於剎那。一念色心羅列徧收於法界。並天真本具。非緣起新成。一念既然。一塵亦

爾。故能一一塵中一切剎。一心中一切心。一一心塵復互周。重重無盡無障礙。一時頓現非隱顯。一切圓成非勝劣。若神珠之頓含衆寶。猶帝網之交映千光。我心既然。生佛體等。如此則方了遷神億剎。實生乎自己心中。孕質九蓮。豈逃乎剎那際內。又云。極樂徧在一切處。舉一而全收也。如帝釋殿上千珠寶網。千珠光影。咸入一珠。一珠光影徧入千珠。雖珠珠互徧。此珠不可爲彼。彼珠不可爲此。叅而不雜。離而不分。一一徧彰。亦無所在。極樂淨土。卽千珠之一。十萬

淨土要聞 十二  
億國亦各千珠之一。至若三乘人天下至地獄餓鬼畜生修羅。一一無非千珠之一。阿彌陀佛亦千珠直示一珠。見一佛卽見十方諸佛。亦見十方九界衆生。微塵刹海。十世古今。一印頓圓無餘法矣。如上所引。皆佛祖聖賢遞相發揚之明訓也。知此則知諸刹諸塵。塵塵皆唯心之極樂也。一塵一佛。佛佛皆本性之彌陀也。復何疑哉。

○問曰。旣謂淨穢融通。塵塵極樂。何娑婆獨不免於穢耶。△答曰。凡夫業感。卽淨而穢。佛眼所觀。卽穢皆

淨。豈釋迦報境而果穢哉。

○問曰。合攝無餘。吾信惟心之大矣。圓融無礙。吾信惟心之妙矣。奈何尚滯迷情。未離穢業。則吾惟心之土。何由淨耶。△答曰。心垢土垢。心淨土淨。故維摩經云。欲得淨土。當淨其心。隨其心淨。則佛土淨。夫欲淨其心者。捨淨土之修法。他無能焉。

○問曰。淨土修法。其詳可得聞乎。△答曰。淨土無修。修因迷有。法無高下。高下由根。根有多殊。修分多類。攝其多類。總有三門。一曰觀想。二曰憶念。三曰衆行。



皆依極樂彌陀以爲之主也。一曰觀想者。如觀經云。諸佛如來是法界身。入一切衆生心想中。是故汝等心想佛時。是心卽是三十二相八十隨形好。是心作佛。是心是佛。諸佛正徧知海。從心想生。是故應當一心繫念諦觀彼佛。天台疏曰。諸佛如來下。泛明諸佛。是故應當下。徧觀彌陀。法界身者。報佛法性身也。衆生心淨。法身自在。故云入。如白日昇天。影現百川。明佛身自在。能隨物現也。又法界身是佛身。無所不徧。法界爲體。得此觀佛三昧。解入相應。故云入心想也。

是心作佛者。佛本是無心淨。故有。是心是佛者。向聞佛本是無心淨。故有。便謂條然。故云卽是始學。各作終成。卽是妙宗。釋曰。欲想佛身。當明觀體。體是本覺。起成能觀。本覺乃是諸佛法界之身。以諸佛無別所證。全證衆生本性。故也。若始覺有功。本覺乃顯。故云法身從心想生。又彌陀與一切佛。一身一智。應用亦然。彌陀身顯。卽諸佛身。諸佛相明。卽彌陀體。故泛明諸佛以爲彌陀觀體。從法界身下。是約感應。道交釋。從又法界身下。約解入相應釋。融心解云。若無初釋。

則觀非觀佛。若無次釋。則生佛體殊。二釋相成。是今觀法。妙宗又曰。今之心觀。非直於陰觀本性佛。乃托他佛顯乎本性。故先明應佛入我。想心次明佛身。全是本覺。故應佛顯。知本性明。託外義成。唯心觀立。若論作。是卽不思議三觀也。以若破若立。名作空假二觀也。不破不立。名是中道觀也。全是而作。則三諦俱破。俱立。全作。而是則三諦俱非。破立。卽中之空假。名作能破三惑。能立三法。故感他佛三身。圓應。能成我心。三身當果。卽空假之中。名是則全惑。卽智全障。卽

德。故心是應佛。心是果佛。故知作是一心修此三觀。乃諸觀之總體。一經之妙宗也。又曰。此觀能令四佛土淨。如是方爲此經宗致。乃至云。此經本爲韋提希。狀同居穢。求同居淨。故談妙觀。觀彼依正。三觀若成。麤垢先落。非有餘淨。更生何處。須知正爲生同居淨。故立三觀。良由觀妙。能破三惑。不獨感於同居淨土。隨其惑斷淺深之處。自然感得有餘等三土。如病須藥。本爲身安。求得仙方。修合服之。不但身安。兼能輕骨。身安可喻。生同居淨。輕骨可喻。感上三土。只是一



藥効乃深勝。如一妙觀能淨四土。解云。韋提本欲捨穢取淨。而佛示觀法捨穢必盡顯淨無遺。如月蓋爲免舍離果報之病。故請觀音。及乎宣呪。乃能消伏三毒之根。具足五眼之果。故一心三觀求生淨土者。以三惑爲穢土之因。以三諦爲淨土之果。故別惑盡則寂光淨。究竟三諦也。別惑未盡則實報淨。分證三諦也。云云。如上所明一心三觀能破三惑能淨四土。其惑未破而生安養同居者。託勝增修。則有餘等三淨可待矣。且教有云。五濁輕重同居淨穢。而圓觀輕濁。

所感同居。依正最淨。比修戒善及餘經衆善感安養土。其相天殊。故天台宗以圓觀爲定善也。二曰憶念者。或緣相好。或持名號。皆名憶念。而有理有事。如華嚴解脫長者云。我若欲見安樂世界無量壽如來。隨意卽見。如是十方一切世界所有如來。我若欲見隨意卽見。我能了知一切如來國土莊嚴神通等事。無所從來。亦無所至。無有處所。亦無住處。亦如已身無來無去。無行住處。然彼如來不來至此。我不往彼。知一切佛及與我心。皆如夢故。如夢所見從分別生。見

一切佛從自心起。又知自心如器中水。悟解諸法如水中影。又知自心猶如幻術。知一切佛如幻所作。又知自心諸佛菩薩悉皆如響。譬如空谷隨聲發響。悟解自心。隨念見佛。我如是知。如是憶念。所見諸佛皆由自心。貞元疏曰。無所從來。下。正辨唯心。卽心無心。便入真如。了彼相。虛唯心現故。旣了唯心。了心卽佛。故隨所念。無非佛矣。下。例四喻通顯唯心。喻無來往。別喻兼明。不出入等。四喻皆具四觀。一。正是惟心。二。惟心故空。三。惟心故假。四。惟心故中。融而無礙。卽華

嚴意。夢喻不來不去。影喻不出入。幻喻非有非無。響喻非合非散。又如般舟經。教修佛立三昧。專念彌陀。其略云。常念彼佛。譬如夢見金寶親屬。相與娛樂等。永明曰。此喻唯心所作。卽有而空。故無來去。又如幻非實。則心佛兩忘。而不無。幻相則不壞。心佛空有無礙。卽無去來。不妨普見。見卽無見。常契中道。是以佛實不來。心亦不去。感應道交。惟心自見。又如楞嚴大勢至云。子若憶母。如母憶時。母子歷生。不相違遠。至我本因地。以念佛心。入無生忍。雪川以理事判之。



日觀其母子相憶之喻則是同居事相而已觀其自證無生法忍則念佛心不可單約事相而解念存三觀佛具三身心破三惑無生忍位乃可入焉又如彌陀經云執持名號至一心不亂淨覺曰一心不亂例前妙觀同名正受卽定心定善也據往人之論則有理事若達此心四性不生與空慧相應是理一心若用心存念念念不間名事一心也真歇亦曰一心不亂兼合理事若事一心人皆可以行之由持名號心不亂故如龍得水似虎靠山此卽楞嚴憶佛念佛現

前當來必定見佛去佛不遠不假方便自得心開連攝中下二根之義也若理一心亦非他法但將阿彌陀佛四字做簡話頭二六時中直下提撕不以有心念不以無心心念不以亦有亦無心心念不以非有非無心心念前後際斷一念不生不涉階梯徑超佛地余嘗評之不以有心念等文有四節可配三觀初節配空次節配假第三雙離第四雙卽雙離雙卽可配中觀蓋彼中觀亦含遮照之義也合而言之無非以修契性顯其當處卽空全體卽有亦非空有亦是空有不

淨土要聞  
可湊泊不可擬議。心路絕處卽名爲佛。如上略舉數  
條通名憶念而各分理事。其理念者與圓觀同。能破  
三惑。能淨四土。此攝上上根也。若其事相念者。近則  
感同居淨。遠則可爲上三土之因耳。降此以下。事相  
不等。如諸經所說。或一生繫念。或三月繫念。或晨朝  
十念。或七七日念。或十日十夜六時中念。或一日一  
夜不斷專念。加以深信之力。淨願之力。佛加被力。皆  
生極樂。又下而至於逆惡。凡夫臨終十念。亦許得生。  
此攝中根及下下根也。三曰衆行者。如華嚴經普賢

菩薩勸進善財童子海會大衆發十大願。一者禮敬  
諸佛。二者稱讚如來。三者廣修供養。四者懺悔業障。  
五者隨喜功德。六者請轉法輪。七者請佛住世。八者  
常隨佛學。九者恒順衆生。十者普皆回向。其一一願。  
皆云。虛空界盡。衆生界盡。衆生業盡。衆生煩惱盡。我  
願乃盡。而虛空界乃至衆生業煩惱不可盡故。我此  
願王無有窮盡。念念相續。無有間斷。身語意業。無有  
疲厭。至臨命終時。最後剎那。一切諸根悉皆散壞。一  
切威勢悉皆退失。輔相大臣。宮殿內外象馬車乘。珍



寶伏藏。無復相隨。唯此願王。不相捨離。於一切時引  
導其前。一剎那間。卽得往生極樂世界。到已。卽見阿  
彌陀佛。其人自見生蓮華中。蒙佛授記。得授記已。經  
無數劫。普於十方。不可說不可說世界。以智慧力。隨  
衆生心。而爲利益。乃至能於煩惱大苦海中。拔濟衆  
生。令其出離。皆得往生極樂世界。又如法華經云。聞  
是經典。如說修行。於此命終。卽往極樂世界。阿彌陀  
佛。大菩薩衆。圍繞住處。生蓮華中。寶座之上。不復爲  
貪欲所惱。亦復不爲瞋恚愚癡所惱。亦復不爲憍慢

嫉妒諸垢所惱。得菩薩神通無生法忍。又如大寶積  
經。發十種心。往生極樂。佛告彌勒。如是十心。非諸凡  
愚不善丈夫。具煩惱者之所能發。何者。爲十。一者於  
諸衆生起於大慈。無損害心。二者於諸衆生起於大  
悲。無逼惱心。三者於佛法。不惜身命。樂守護心。四  
者於一切法。發生勝忍。無執著心。五者不貪利。養恭  
敬。尊重。淨意。樂心。六者求佛。種智。於一切時。無忘失  
心。七者於諸衆生。尊重恭敬。無下劣心。八者不著世  
論。於菩提分生。決定心。九者種諸善根。無有雜染。清

淨之心。十者於諸如來捨離諸相起隨念心。是名菩薩發十種心。由是心故當得往生。若人於此十心隨成一心。樂欲往生彼佛世界。若不得生。無有是處。又如觀經云。欲生彼國者。當修三福。一者孝養父母。奉事師長。慈心不殺。修十善業。二者受持三歸。具足衆戒。不犯威儀。三者發菩提心。深信因果。讀誦大乘。勸進行者。此三種業。過去未來現在諸佛淨業。正因疏曰。初業共凡夫。次業共二乘。後業乃大乘不共之法也。又如大本三輩發菩提心。及諸經論所明誦經持

呪。建塔造像。禮拜讚誦。奉持齋戒。燒香散花。懸繒幡蓋。凡一行一事。足以求生者。資之以信願回向之力。無不生也。如上泛引通名衆行。然願行既有大小之不等。而又各有理事之不同。且如華嚴十願。實積十心之類。生於極樂者。其所感依正之勝。及所見之佛。所聞之法。較諸小行常流。應必懸異也。

○問曰。吾聞善財童子。圓頓利根。一生取辦。今乃不生華藏。而勸生極樂。此何意耶。△答曰。華嚴疏中。自有此問。彼所答云。有緣故。歸憑情一故。不離華藏故。



卽本師故謂華藏中所有佛刹皆微塵數極樂去此十萬億土並未出於刹種之中故不離也經云或有見佛無量壽觀自在等共圍繞此讚遮那隨名異化故卽本師也又曰普賢爲善財海衆結歸極樂者蓋爲信解圓宗之人入文殊智修普賢行福慧事理皆稱法界此大心人雖妙悟本明頓同諸聖然猶力用未充未及如來出世普利衆生所以暫依淨土親近彌陀直至成佛意在此也

○問曰衆行門中旣云大小不等理事有殊所感生相亦乃懸異然則觀想憶念二門修各不等其所感同耶異耶△答曰皆不同也故永明曰九品往生事非一等或遊化國見佛應身或生報上見佛真體或一夕而便登上地或經劫而方證小乘或利根鈍根或定意散意或道悟遲速而機器不同或花開早晚而時限有異又慈雲曰雖分九品猶是略分若更細分亦應無量

○問曰極樂只是同居本非實報何謂或生報上見佛真體耶△答曰你將謂同居之外別有實報耶當

知三土不離同居。特身境受用遞遞不相同耳。如經云。彌陀佛身高六十萬億那由他。恒河沙由旬等。古師曰。此實報身也。又雲川曰。極樂國土四土不同。豈但極樂爲然。荆溪云。直觀此土。四土具足。如當時華嚴海會。不離逝多林。而諸大聲聞。不見卽此類也。

○問曰。旣云此土四土俱足。只消就此展轉修行。反欲捨此而生彼國。何耶。△答曰。此方雖具四土。奈何穢業難除。夫欲捨穢取淨。勢須彼國求生。四明云。此

土濁重。十信方出苦輪。彼土境勝九品。悉皆不退。豈不聞大通佛世受教之徒。已經塵點劫來。尚在聲聞之地。皆因退轉。故涉長時。如身子已證六心。猶自退落五道。况悠悠修行者乎。蓋由此土多值退緣。故云。魚子菴羅華。菩薩初發心。三事因中多。及其結果少。若生極樂。藉彼勝緣。博地凡夫。便階不退。以是之故。求生彼國也。

○問曰。同居淨土。其類甚多。今偏指極樂。而又偏讚其境勝緣。勝何耶。△答曰。經云。彼國衆生。無有衆苦。



淨土疏  
但受諸樂。故名極樂。今以娑婆對而比之。此則血肉形軀。有生皆苦。彼則蓮華化生。無生苦也。此則時序代謝。衰老日侵。彼則寒暑不遷。無老苦也。此則四大難調。多生病患。彼則化體香潔。無病苦也。此則七十者稀。無常迅速。彼則壽命無量。無死苦也。此則親情愛戀。有愛必離。彼無父母妻子。無愛別離苦也。此則仇敵冤讐。有冤必會。彼則上善聚會。無冤憎會苦也。此或困苦饑寒。貪求不足。彼皆衣食珍寶。受用現成。此或醜穢形骸。根多缺陋。彼則端嚴相貌。體有光明。

此則輪轉生死。彼則永證無生。此有四趣之苦。彼無三惡之名。此則丘陵坑坎。荆棘爲林。土石諸山。穢惡充滿。彼則黃金爲地。寶樹參天。樓聳七珍。花敷四色。此則雙林已滅。龍華未來。彼則無量壽尊。現在說法。此則觀音勢至。徒仰嘉名。彼則與二上人。親爲勝友。此則羣魔外道。惱亂正修。彼則佛化一統。魔外絕蹤。此則媚色妖姪。迷惑行者。彼則正報清淨。實無女人。此則惡獸魑魅。交扇邪聲。彼則水鳥樹林。咸宣妙法。二土較量。緣迴別。而樂邦之勝。其數無窮。未暇悉

舉也。其境勝者可以攝衆生取淨之情。其緣勝者可以助生者修行之力。雖同居淨類甚多。唯極樂修行緣具。故偏指也。

○問曰。十方如來皆可親近。公獨推彌陀者。何耶。△答曰。獨推彌陀其故有三。一誓願深重。二娑婆有緣。三化道相關也。願重者。經云。彌陀往昔因中。嘗發種種廣大誓願。其略曰。若我成佛已來。其有衆生願生我國。或聞我名修諸善本。稱我名號。乃至十念。若不生者。誓不取正覺。既生我國。若有退轉。不決定成佛。

者誓不取正覺。故華嚴鈔曰。彌陀願重。偏接娑婆衆生也。有緣者。我佛釋迦現在世時。衆生聞佛所教。歸向彌陀。固已多矣。觀佛滅後。末世衆生。無問僧俗男女。貴賤貧富。稍聞佛教者。無不信仰。未聞佛教者。亦會稱名。縱是頑愚暴惡。無信之徒。或遭厄難危險之處。或發贊歎怨嗟之聲。不覺信口便叫阿彌陀佛。至於兒童女子。戲弄之際。聚沙搏泥。圖牆畫壁。便作彌陀佛像。甚至於學行未穩。學語未成者。自然能唱阿彌陀佛。此皆不勸而發。不教而能。非有緣而何。又如



無量壽經云。吾說此經。令見無量壽佛。及其國土。所當爲者。皆可求之。無得以我滅度之後。復生疑惑。當來之世。經道滅盡。我以慈愍。特留此經。更住百歲。其有衆生。值此經者。隨意所願。皆可得度。又經云。此經滅後。佛法全無。但留阿彌陀佛四字名號。救度衆生。其有不信。而謗毀者。當墮地獄。具受衆苦。故天台云。當知彼佛於此。惡世偏有緣耳。相關者。先覺謂兩土聖人。示居淨穢。以折攝二門。調伏衆生。此以穢以苦。以促以多。魔惱而折之。俾知所厭。彼以淨以樂。以延。以不退轉。而攝之。俾知所欣。旣厭且欣。則化道行矣。又我釋迦於三乘授道之外。其有度未盡者。度在彌陀。故於諸大乘經。丁寧反覆。稱讚勸往者。蓋化道之相關也。以是三者之故。乃獨推焉。

○問曰。偏指獨推之說。音哉言乎。欣厭取捨之方。至哉教矣。敢問欣厭取捨。得無愛憎能所之過乎。△答曰。汝不知言也。此非世間之愛憎能所也。此乃十方如來轉凡成聖之通法也。若非厭捨。何以轉凡。若非欣取。何以成聖。故自凡夫預乎聖位。由聖位以至等。

覺其間等而上之無非欣厭極乎妙覺取捨始亡故  
先德云取捨之極與不取捨無有異也况此淨土之  
法只一化機而釋迦彌陀之所共立者也此指其往  
彼受其來倘非厭捨離此無由倘非欣取生彼無分  
既捨此矣又生彼矣藉彼勝緣直至成佛然則愛憎  
能所功莫大矣何過之有哉

○問曰取捨之談無敢議矣但往生之說能不乖於  
無生之理乎△答曰天台云智者熾然求生淨土達  
生體不可得卽是真無生此謂心淨故佛上淨愚者

爲生所縛聞生卽作生解聞無生卽作無生解不知  
生卽無生無生卽生也長蘆曰以生爲生者常見之  
所失也以無生爲無生者斷見之所惑也生而無生  
無生而生者第一義諦也天衣曰生則決定生去則  
實不去三家之說其旨甚明今余復以性相二字釋  
之妙真如性本自無生因緣和合乃有生相以其性  
能現相故曰無生卽生以其相由性現故曰生卽無  
生也知此則知淨土之生唯心所生無生而生理何  
乖焉



淨土要略 卷十  
○問曰。往生之說其旨昭然。但今之學者不能曉了。千人萬人皆疑極樂遠隔十萬億國。臨命終時恐難得到。復何策以曉之。△答曰。是可笑也。說了許多心外無土。土外無心。到這裏猶道不曉。此無他。只是衆生妄認自心在色身之內。方寸之間。不知自家心量元自廣大。豈不聞贊佛偈云。心包太虛。量周沙界。且十方虛空無量無邊。被我心量都盧包了。恒沙世界無量無數。我之心量。一周徧。如此看來。十萬億國在我心中。其實甚近。何遠之有。命終生時。生我心中。

其實甚易。何難之有。豈不見十疑論云。十萬億刹。爲對凡夫肉眼。生死心量說耳。但使衆生淨土業成者。臨終在定之心。卽是淨土受生之心。動念卽是淨土時。爲此觀經云。彌陀佛國去此不遠。又業力不可思議。一念卽生。不須愁遠。又如人夢身雖在床。而心意識徧至他方。生淨土亦爾。不須疑也。經云。一彈指頃。卽得往生。又云。屈伸臂頃。又云。頃刻之間。故自信錄云。十萬億刹頃刻至者。自心本妙耳。此等重重喻說。只是言其生在自巳廣大心中。甚近而甚易者也。

我如今且莫說廣大心量。且只就汝色身之內。方寸之間。說箇譬喻。譬如此方到西天竺。動經十萬餘里。一路之間。多經國土。有一人雖未親到。曾聞他人講說一徧。記憶在心。其人後時坐臥之間。忽動一念思量。彼國思量千里。便到千里。思量萬里。便到萬里。思量天竺。便到天竺。以此比之。生淨土。便是這箇道理。豈不是彈指之頃。一念便到。何難到之有哉。汝若不修淨業。要到極難。淨業若成。要到極易。但辦肯心。決不相賺。

○問曰。不修淨業。要生極難。此誠言也。何故前舉逆惡。凡夫臨終亦生。吾未聞其詳。而且有疑。幸詳示而釋之。△答曰。觀經云。下品下生者。或有衆生。作不善業。五逆十惡。具諸不善。如此愚人。以惡業故。應墮惡道。經歷多劫。受苦無窮。如此愚人。臨命終時。遇善知識。種種安慰。爲說妙法。教令念佛。此人苦逼不遑念佛。善友告言。汝若不能念者。應稱無量壽佛。如是至心。令聲不絕。具足十念。稱南無阿彌陀佛。稱佛名。故於念念中。除八十億劫生死之罪。念佛之時。見金蓮



華猶如日輪任其人前。如一念頃。卽得往生極樂世界。於蓮華中。滿十二大劫。蓮華方開。觀世音大勢至。以大悲音聲爲其廣說諸法。實相除滅罪法。聞已歡喜。應時卽發菩提之心。此其詳也。雖十二劫處蓮華中。而其受用快樂如忉利天。故古者云。華中快樂如忉利。不比人間父母胎。逆惡得生者。觀經疏曰。以念佛除滅罪障。故卽以念佛爲勝緣也。余詳經意。卽是念佛滅罪而生。然以疏論叅而明之。則有三義。一者。或問如何以少時心力。而能勝終身造惡耶。曰。心雖

少時。而其力猛利。是心勇決。名爲大心。以捨身事急。故如人入陣。不惜身命。名爲健人也。二者。此雖造惡。或現世曾修三昧。故臨終勸念定心。易成。亦是乘急戒緩人也。縱現世不修三昧。亦是宿種今熟。以宿善業強。故臨終得遇知識。十念功成也。三者。若非宿種。又非現修。則其念佛之時。必有重悔。故永明曰。善惡無定。因緣體空。迹有升沉。事分優劣。真金一兩。勝百兩之疊華。燭火微光。襲萬仞之積草。

○問曰。五濁惡世人。皆有罪。縱未造五逆重罪。其餘

淨土五問  
罪業孰能無之。苟不懺悔消滅。但只臨終念佛能往生乎。△答曰。亦得生也。此乃全藉彌陀不思議之大願力也。那先經云。如持百枚大石置於船上。藉船力故。石不沒水。若無其船。小石亦沒。喻彼世人。一生造惡。臨終念佛不入泥犁。若非念佛。雖作小惡。亦入泥犁。况大惡乎。船喻佛力。石喻惡業。故昔人有帶業而生之說。四土文中亦云。具惑染者亦得生同居淨也。又如僧雄俊臨入鑊湯。并汾州人屠牛爲業。臨終見羣牛逼觸其身。苦痛切已。及張鍾馗殺雞爲業。臨終

見神人驅羣雞啄破兩目。流血盈床。稱佛名號。俱生淨土。此非佛力而何。請復以喻明之。如人現犯官法。應入官囚。以投托國王。承王宣召。則官不能拘。而復達帝京也。所以西資鈔云。得生淨土是假他力。彌陀願攝。釋迦勸贊。諸佛護念。如渡大海。旣得巨舟。仍有良導。加以便風。必能速到彼岸也。若其不肯登舟。遲留惡國者。誰之過歟。

○問曰。前云博地凡夫。便階不退。此必已無惡業者也。今此帶業而生。能不退乎。△答曰。例皆不退也。經



云。其有生者悉住正定之聚。又云。衆生生者皆是阿  
鞞跋致。又十疑論云。有五因緣能令不退。一者阿彌  
陀佛大悲願力攝持故不退。二者佛光常照菩提心  
常增長故不退。三者水鳥樹林風聲樂響皆說苦空。  
聞者常起念佛念法念僧之心故不退。四者彼國純  
諸菩薩以爲良友。無惡緣境外無鬼神邪魔。內無三  
毒等煩惱畢竟不起故不退。五者但生彼國。卽壽命  
永劫共菩薩佛等故不退也。又古人云。不願生淨土  
則已。願生則無不得生。不生則已。生則永不退轉也。

○問曰。一生造惡臨終念佛。帶業得生。又無退轉。此  
彌陀願力誠乎不可思議矣。然則我於生前且做世  
間事業。直待臨終然後念佛。可乎。答曰。苦哉苦哉。  
何等愚謬之言也。砒礪酖酒毒中之毒。今汝此言毒  
於砒礪酖酒者也。非特誤賺自己。又且誤賺天下若  
僧若俗善男信女。皆此言也。向所謂逆惡。凡夫臨終  
念佛者。乃是宿有孽根福德。因緣方遇。知識方得念  
佛。此等僥倖。萬萬人中無一箇半箇。汝將謂人人臨  
終有此僥倖哉。豈不見羣疑論云。世間有十種人臨

終不得念佛。一者善友未必相遇故無勸念之理。二者業苦纏身不遑念佛。三者或偏風失語不能稱佛。四者狂亂失心。妄想難成。五者或遭水火。不服至誠。六者遭遇豺狼。無復善友。七者臨終惡友壞彼信心。八者飽食過度昏迷致死。九者軍陣鬪戰奄忽而亡。十者忽墜高巖傷壞性命。如此等十種之事皆是尋常耳聞眼見。不論僧俗男女。人皆有之。或宿業所招現業所感。忽爾現前。不容迴避。你又不是神通聖人。有宿命通能知臨終有業無業。又不是有他心天眼。

能知臨終好死惡死。如上十種惡緣忽然遭著一種便休了也。便做手脚不得了也。便有知識活佛圍繞救你不得了也。便須隨業受報。向三塗八難中受苦受罪。到那時要聞佛名不聞了也。直饒你無此惡緣只是好病而死。亦未免風刀解體四大分離。如生龜脫筒螃蟹落湯。痛苦逼迫。怕怖悼惶。念佛不得了也。更饒你無病而死。又或世緣未了。世念未休。貪生怖死。擾亂胸懷。若是俗人。又兼家私未明。後事未辦。妻啼子哭。百種憂煎。念佛不得了也。更饒你未死以前。



只有些少病痛在身。忍疼忍苦。叫喚呻喚。問藥求醫。祈禱懺悔。雜念紛飛。念佛不得了也。更饒你未病以前。只是年紀老大。衰相現前。困頓龍鐘。愁歎憂惱。只向箇衰老身上。左安右排。念佛不得了也。更饒你未老以前。政是少壯之日。政好念佛之時。稍或狂心未歇。俗務相關。東攀西緣。胡思亂想。業識茫茫。念佛不得了也。更饒你清閒自在。有志修行。稍於世相之中。照不破。放不下。把不定。坐不斷。忽遭些子境界。現前一箇主人。隨他顛倒。念佛不得了也。你看他老病之

時。少壯清閒之日。稍有一事掛心。早是念佛不得。况待臨終時哉。何況你更道。且做世間事業。你真癡人說此癡話。敢保你錯用身心了也。且世間事業。如夢如幻。如影如響。那一件有實效。那一件替得生死。縱饒廣造伽藍。多增常住。攀求各位交結官豪。你將謂多做好事。殊不知犯了如來不體道本。廣造伽藍等戒。豈不見道有爲之功。多諸過咎。天堂未就。地獄先成。生死未明。皆成苦本。眼光落地。受苦之時。方知平生所作。盡是枷上添枷。鎖上添鎖。鏊湯下增。柴炭劔

樹上助刀鎗。袈裟下失却人身萬劫難復。鐵漢聞之也須淚落。祖師如此苦口勸人。曾許你且做事業待臨終方念佛乎。又不見死心禪師道。世間之人財寶如山。妻妾滿前。日夜歡樂。他豈不要長生在世爭奈前程有限。暗裏相催。符到奉行。不容任滯。閻羅老子不順人情。無常鬼王有何面目。且據諸人眼裏親見耳裏親聞。前街後巷親情眷屬朋友兄弟強壯後生。死却多少。世人多云待老來方念佛。好教你知黃泉路上無老少。能有幾人待得老到。少年夭死者多矣。

古人云。莫待老來方念佛。孤墳多是少年人。又云。自從早年索妻養兒。經營家計。受盡萬千辛苦。忽然三寸氣斷。未免一旦皆休。若是孝順兒孫。齋得幾僧。看得部經。燒得陌紙。春三秋九。做得碗羹飯。哭得幾聲。猶是記憶爺娘。若是不肖之子。父母方死。骨頭未冷。作撻財產。出賣田園。恣意作樂。以此較之。著甚麼急。兒孫自有兒孫福。莫與兒孫作馬牛。復引古德云。冷笑富家翁。營生忙似箭。園內米生蟲。庫中錢爛貫。日裏把秤稱。夜間點燈算。形骸如傀儡。莫教繩索斷。死



心如此苦口勸人。曾許你且做事業待臨終方念佛乎。當思人生在世能有幾時。石火電光。眨眼便過。趁此未老未病之前。抖擻身心。撥棄世事。得一日光景。念一日佛名。得一時工夫。修一時淨業。由他臨命終時。好死惡死。我之盤纏預辦了也。我之前程穩穩當當了也。若不如此。後悔難追。思之思之。

○問曰。吾之言過矣。馴不及舌矣。承師之教。誰不寒心。奈何人心易進易退。一聞警策。勇猛精勤。忽於目前。逢一障難。便轉念頭。別求方便。都道淨業只是身

後之專。於今日前無所利濟。從此身心一時放退。是亦無怪其然耶。△答曰。汝之所見未廣也。豈不見經中道。受持佛名者。現世當獲十種勝利。一者晝夜常得一切諸天大力神將。河沙眷屬。隱形守護。二者常得二十五大菩薩。如觀世音等。及一切菩薩。常隨守護。三者常得諸佛晝夜護念。阿彌陀佛常放光明。攝受此人。四者一切惡鬼。若夜叉。若羅刹。皆不能害。一切毒蛇。毒龍。毒藥。悉不能中。五者火難。水難。冤賊。刀箭。牢獄。枷鎖。橫死。枉生。悉皆不受。六者先所作業。悉

皆消滅所殺冤命彼蒙解脫更無執對七者夜夢正直或復夢見阿彌陀佛勝妙色像八者心常歡喜顏色光澤氣力充盛所作吉利九者常爲一切世間人民恭敬供養歡喜禮拜猶如敬佛十者命終之時心無怖畏正念現前得見阿彌陀佛及諸聖衆持金蓮華接引往生西方淨土盡未來際受勝妙樂如上十種利益經文具載乃佛口之所宣也既是現生來世皆有利益然則世出世間要緊法門無如念佛者矣但當精進不用懷疑

○問曰念佛之門多承開導羣疑盡釋正信現前矣但上文所謂抖擻身心撥棄世事今世網中人間有境緣順便身意安閒者則可依此而行其有世事不容撥棄者又當何以教之△答曰世網中人若是痛念無常用心真切者不論苦樂逆順靜鬧閒忙一任公私幹辦迎賓待客萬緣交擾八面應酬與他念佛兩不相妨不見古人道朝也阿彌陀暮也阿彌陀假饒忙似箭不離阿彌陀又云竹密不妨流水過山高豈礙白雲飛其有世緣稍重力量稍輕者亦須忙裏



偷閒關中取靜。每日或念三萬聲。一萬聲。三千聲。一千聲。定爲日課。不容一日放過。又有冗忙之極。頃刻無閒者。每日晨朝。必須十念。積久功成。亦不虛棄。念佛之外。或念經禮佛。懺悔發願。種種結緣。種種作福。隨力布施。修諸善功。以助之。凡一毫之善。皆須回向西方。如此用功。非惟決定往生。亦且增高品位矣。

○問曰。泛言念佛。未有其方。且十念回向之法。亦所未諭。幸詳以示之。△答曰。念佛者。或專緣三十二相。繫心得定。開目閉目。常得見佛。或但專稱名號。執持

不散。亦於現身而得見佛。此間現見多是稱佛名號。爲上。稱佛之法。必須制心不令散亂。念念相續。繫緣佛號。口中聲聲喚阿彌陀佛。以心緣歷字字分明。稱佛名時。無管多少。並須一心一意。心心相續。如此方得一念滅八十億劫生死之罪。若不然者。滅罪良難。十念者。每日清晨。面西正立。合掌連聲稱阿彌陀佛。盡一氣爲一念。如是十氣。名爲十念。但隨氣長短。不限佛數多少。唯長唯久。氣極爲度。其佛聲不高不低。不緩不急。調停得中。如是十氣連屬。不斷意在令心

不散。專精爲功。故名此爲十念者。顯是藉氣束心也。盡此一生。不得一日暫廢。回向發願者。念佛既畢。卽云。弟子某。一心皈命極樂世界阿彌陀佛。願以淨光照我。慈誓攝我。我今正念稱如來名。爲菩提道。求生淨土。佛昔本誓。若有衆生。欲生我國。至心信樂。乃至十念。若不生者。不取正覺。願此念佛因緣。得入如來大誓海中。承佛慈力。衆罪消滅。淨因增長。若臨命終。自知時至。身無病苦。心不貪戀。亦不顛倒。如入禪定。佛及衆聖。手持金臺來迎接我。如一念頃。生極樂國。

華開見佛。卽聞佛乘。頓開佛慧。廣度衆生。滿菩提願。如上念佛之法。至於回向。乃先德垂訓。切要之方。盛傳於世久矣。當遵而行之。

○問曰。世綱中人。隨量指授。微細方法。靡不詳明矣。然則我輩世外之人。又當何以加其功焉。△答曰。前不云乎。修有多類。攝成三門。如是三門。門門可入。或單或兼。隨意之所取耳。

○問曰。圓觀之修。惟心之念。似乎上器之行門。華嚴十願寶積十心。亦乃大根之功用。倘根器之不對。則



功行之難成。今吾自揣其根。觀吾自好。惟在專持名號。暇則或加禮拜懺悔而已。師以爲如何。答曰。善哉。善哉。汝知量矣。觀汝之言。政合善導專修無間之說矣。專修者。謂衆生障重境細。心麤識颺。神飛觀難成就。是以大聖悲憐。直勸專稱名號。政由稱名易故。相續卽生。若能念念相續。畢命爲期。十卽十生。百卽百生。何以故。無外雜緣得正念故。與佛本願相應故。不違教故。順佛語故。若捨專修而修雜業以求生者。百中希得一。二千中希得三四。乃由雜緣亂動。失正

念故。與佛本願不相應故。與教相違故。不順佛語故。繫念不相續故。心不相續。報佛恩故。雖有業行。常與名利相應故。樂近雜緣。自障障他。生淨土故。無間修者。身須專禮阿彌陀佛。不雜餘禮。口須專稱阿彌陀佛。不稱餘號。不誦餘經。意須專想阿彌陀佛。不雜餘想。又若貪瞋癡來間者。隨犯隨懺。不令隔日。隔夜。隔時。常使清淨。亦名無間修也。善導和尚者。天竺傳中。稱爲彌陀化身也。觀其專修無間之說。要緊只在念念相續。故孤山亦云。不可等閒發願散亂稱名。永明

亦云。直須一心歸命。盡報精修。坐臥之間。常面西向。當行道禮敬之際。念佛發願之時。懇苦翹誠。無諸異念。如就刑戮。若在狴牢。怨賊所追。水火所逼。一心求救。願脫苦輪。速證無生。廣度含識。紹隆三寶。普報四恩。如斯至誠。方不虛棄。如或言行不稱。信願輕微。無念念相續之心。有數數間斷之意。恃其懈怠。臨終望生。但爲業障所遮。恐難值其善友。風火逼迫。正念不成。何以故。如今是因臨終是果。應須因實。果則不虛。聲和則響順。形直則影端。故也。

○問曰。念念相續之修。豈非余所願也。奈何定力未成。念頭無主。或舊學未忘。或邪思亂起。或境緣相觸。照顧不牢。或情想紛飛。過捺不住。不覺念頭東走西走。貶得眼來。千里萬里去了。又或惹著一毫世事。便是五日十日半月一月。擺脫不去。豈特間斷而已哉。言之可慚。思之可慟。又當何策以治之。△答曰。嗚呼。此天下學者之通病也。汝當間斷之時。若不痛加鞭策。則專修無間之念。永無成就之期。余聞古人有三種痛鞭之策。今復爲汝獻之。汝當諦而聽之。一曰報



淨土要略  
四十一  
恩。二曰決志。三曰求驗。第一報恩者。既修淨土。當念報恩。佛恩。國恩。固未暇論。只如父母養育之恩。豈非重恩。師長作成之德。豈非重德。你最初出家。便說要報重恩。後來行脚。又說要報重德。離鄉別井。二三十年。父母師長艱難困苦。你總不顧。父母老病。你又不看。及聞其死。你也不歸。如今或在三途受罪。受苦。望你救他。望你度他。你却念念間斷。淨土不成。淨土不成。自救不了。自救不了。如何救他。既不能相救。你是忘恩負義。大不孝人。經云。不孝之罪。當墮地獄。然則

一念間斷之心。便是地獄業也。又且不蠶而衣。不耕而食。僧房臥具。受用現成。你當勤修淨業。圖報信施之恩。祖師道。此是施主。妻子分上。減刻將來。道眼未明。滴水寸絲也。須牽犁拽杷。償他始得。你却念念間斷。淨土不成。淨土不成。酬償有分。然則一念間斷之心。便是畜生業也。第二決志者。若學專修。志須決定。你一生參禪。禪既不悟。及乎看教。教又不明。弄到如今。念頭未死。又要說幾句禪。又要說幾句教。又要寫幾箇字。又要做幾首詩。情掛兩頭。念分四路。祖師道

淨土疏  
四十一  
毫釐繫念二塗業因。譬爾情生萬劫羈鎖。你却志無  
決定。情念多端。因此多端間斷正念。然則一念間斷  
之心。便是三塗羈鎖業也。又且守護戒根。志不決定。  
或因身口。念念馳求。教中道。寧以洋銅灌口。不可以  
破戒之口。受人飲食。寧以熱鐵纏身。不可以破戒之  
身受。人衣服。况因諸戒不嚴。邪心妄動。因此妄動間  
斷專修。然則一念間斷之心。何止熱鐵洋銅業也。又  
且斷除憎愛。志不決定。每於虛名浮利。自照不破。名  
利屬我。便生貪愛。名利屬他。便生憎妒。古人云。貪名

貪利。同趨鬼類。逐愛逐憎。同入火坑。你却因此愛憎  
間斷淨土。然則一念間斷之心。便是餓鬼火坑業也。  
第三取驗者。既學專修。當求靈驗。你如今髮白面皺。  
死相現前。知道臨終更有幾日。須在目前便要見佛。  
只如廬山遠法師。一生之中。三度蒙佛摩頂。又如懷  
感法師。稱念佛名。便得見佛。又如少康法師。唱佛一  
聲。衆見一佛。從口飛出。唱佛十聲。則有十佛。從口飛  
出。如貫珠焉。此等靈驗。萬萬千千。你若心無間斷。見  
佛不難。間斷心生。決不見佛。既不見佛。與佛無緣。既



淨土或問 四十三  
無佛緣難生淨土。淨土不生必墮惡道。然則一念間斷之心。便是三塗惡道業也。戒之戒之。如上三策。當自痛鞭。使其念不離佛。佛不離念。感應道交。現前見佛。既見樂邦之佛。卽見十方諸佛。既見十方諸佛。卽見自性天真之佛。既見自性天真之佛。卽得大用。現前。然後推其悲願廣化一切衆生。此名淨土。禪亦名禪淨土也。然則永明所謂有禪有淨土。猶如戴角虎。現世爲人師。來生作佛祖。豈不驗於此哉。勉之勉之。於是禪上人者。旣喜且驚。矍然久之。如有所失。天如

老人乃復告之曰。禪與淨土了卽俱了。心外無法。莫錯會好。上人乃稽顙再拜曰。吾多幸矣。今吾知所歸矣。謝而退。

淨土或問

比丘正知向年曾梓

淨土或問板寄姑蘇慧慶寺久未流通今捐貲重梓伏願四恩三有法界衆生仗此勝緣同生

極樂世界親觀

阿彌陀佛俱蒙

授菩提記 丙戌冬日識于金陵祖堂

此五五賦回平贊贊

新主返問

夫爾而張

說合我土人又舒藤再我日吾矣幸矣冷雪也爾爾

其人又舒吾之曰爾與爾土不唯其心不唯其

幽溪無盡大師淨土法語

念門 人 正 知 較

夫修行法門乃如來對病之良藥也藥隨病廣數逾  
恒沙求其至捷逕最簡要者莫勝於念佛求生淨土  
法門可謂速出生死之玄關疾成覺道之秘訣也蓋  
凡修行求出離生死須仗三種力一自力二他力三  
本有功德之力若惟務自修悟明心地裂無明綱出  
愛欲河成佛作祖謂之自力是為沒量好漢真大丈夫  
如佛在世及正法中諸大菩薩聲聞緣覺及諸大



淨土法論  
祖師是其人也。若像末之世。去古既遠。根器謏劣。有雖修而不悟。悟而不精。內照似脫。對境仍迷。縱使不迷。猶然坯器。菩薩有隔陰之昏。初果有入胎之昧。方之博地。安免隨流。此自力之無功。出塵之不效。一錯百錯。實可寒心。是以諸佛菩薩。曲垂方便。又有仗他之法門興焉。此之法門。經論發明。其品亦夥。求其苦口叮嚀。極言稱歎。列祖弘通。人心崇奉。惟極樂世界念佛一門。爲究竟。可謂言言闡惟心淨土之心。宗句句演本住彌陀之妙法。悟此者。達生心與佛心平等。

心土與佛土無差。修此者。獲妙觀與妙境相符。自力與他力兼濟。况本有功德之力。無始性具者。因此以全彰。曠劫積累者。藉之而頓發。故得娑婆報滿淨土現前。蓮華化生。不迷生陰。一入永入。更不退轉。故曰。衆生生者。皆是阿鞞跋致。其數甚多。比夫在娑婆而入道。塵塵境之麤強。險難惡道無處不有。固不侔矣。然而說之匪難。行之爲難。行之匪難。心要爲難。此昔人之所誠。在我輩之當遵。若求其爲吾真切教。誠莫要乎楊次公之兩言。謂愛不重。不生娑婆。念不一不

淨土法門  
生極樂。夫念佛以一其心懇切持名專志不亂。此吾所當盡心者。然或忘之而不能念。念之而不能一。無他爲情愛之所牽也。夫輕愛以杜其妄。斬斷情根。脫離愛網。此吾所當盡心者。然或念之而不能忘。忘之而不能盡。此無他爲念心之不能一也。故念佛求生淨土之人。尋常有娑婆一愛之不輕。則臨終爲此愛之所牽而不得生。矧多愛乎。卽極樂有一念之一。則臨終爲此念之所轉而不得生。矧多念乎。蓋愛之所以爲愛者。有輕焉。重焉。厚焉。薄焉。正報焉。依報焉。

歷舉其目。則父母妻子。昆弟朋友。功名富貴。文章詩賦。道術技藝。衣服飲食。屋室田園。林泉花卉。珍寶玩物。種種妙好。不可枚盡。大而重於泰山。小而輕於鴻毛。有一物之不忘。愛也。有一念之不遺。愛也。有一愛之存於懷。則念不一。有一念之不歸於一。則不得生。嗚呼。愛不重。不生。娑婆念不一。不生。極樂。此兩語。可謂刮鬚眼之金錒。治膏肓之聖藥。凡有志於求生極樂者。宜以此書之於屋壁。銘之於肌膚。時時莊誦。念念提撕。於娑婆之愛。日務求其輕。極樂之念。日務求



其一。輕之又輕之以漸階乎無。一之又一之以漸隣乎極。果能如此。則此人雖未脫娑婆。不是娑婆之久客。雖未生極樂。已是極樂之嘉賓。臨終正念現前。往生極樂必矣。或問輕愛有道乎。曰。輕愛莫要乎一念。又問一念有道乎。曰。一念莫要乎輕愛。或者筭爾謂曰。師言首鼠兩端似無主正。俾學者乎何從。曰。非兩端也。欲明一念之所以也。蓋念之所不能一。由散心異緣之使然。散心異緣。又由逐境紛馳之使然。故娑婆有一境。則衆生有一心。衆生有一心。則娑婆有一

境。故曰。心生故種種法生。法生故種種心生。聚緣內。攝趣外。奔逸。心境交馳。塵沙莫盡。愛苟不忘。念能一乎。故欲一其念者。莫若輕其愛。欲輕其愛者。莫若一其心。一其心者。莫若杜其境。衆境皆空。則萬緣都寂。萬緣都寂。則一念自成。一念若成。則愛緣俱盡。故曰。欲一其念。莫若輕愛。欲輕其愛。莫若一念。蓋愛之與念。勢不兩立。若日月之代行。明暗之相背也。或曰。杜境有道乎。曰。余所謂杜境者。非屏除萬有也。亦非閉目不觀也。將卽境以了其虛。會本以空其末也。正以

萬法本自不有。有之者情。故情在物。在情空。物空。物空而本性現。本性現而萬法空。萬法空而情念息。自然。然而非加勉強。楞嚴所謂見與見緣。并所想相。如虛空花。本無所有。此見及緣。元是菩提妙淨明體。云何於中有是非。是以欲杜其境。莫若體物虛。體物虛。則情自絕。情自絕。則愛不生。而惟心現。念一成。故圓覺云。知幻卽離。不作方便。離幻卽覺。亦非漸次。一去一畱。不容轉側。功效之速。有若桴鼓。學道之士。於此宜盡心焉。又問曰。輕愛與一念同乎異乎。對曰。能

輕娑婆之愛。未必能一極樂之念。能一淨土之念。必能輕於娑婆之愛。此約無志有志間說也。若去無志而獨言有志。則愛非念一而不忘。念非忘愛而不。一兩者工夫初無間然。又問曰。輕愛旣聞命矣。一念爲之奈何。對曰。一念之道有三。曰信。曰行。曰願。夫不疑謂之信。苟有疑焉。則心不得其一矣。是以求生極樂者。要以敦信爲之始。必須遍讀大乘廣學祖教。凡是發明淨土之書。皆須一一參求。悟極樂原是我惟心之淨土。不是他土。了彌陀原是我本性之彌陀。非是



他佛大要有二。一悟妙有遍周遍具。以爲欣淨之本。一悟真空圓離圓脫。以爲捨穢之原。第二修行者。前敦信。如目視。今修行如足行。信而不行。猶有目而無足。行而不信。猶有足而無目。是故信解旣備。應當念佛修行。猶如目足兼備。然後能到涼池。故次信而說行也。行門有二。一正。二助。正行復二。一稱名。二觀想。稱名。如小本彌陀經七日持名一心不亂。有事一心理一心。若口稱佛名。繫心在緣。聲聲相續。心心不亂。設心緣外境。攝之令還。此須生決定心。斷後際念。撥

棄世事。放下緣心。使此念心漸漸增長。從漸至久。自少至多。若一日二日。乃至七日。畢竟要成一心不亂。而後已。此事一心也。苟得此已。則極樂之淨。因成就。而垂終之正念必然。身無病苦。不受惡纏。預知時至。身心歡喜。吉祥而逝。坐脫立亡。親見彌陀垂光接引。若理一心者。此無他法。但於事一心中。念念了達。能念之心。所念之佛。三際平等。十方互融。非空非有。非自非他。無去無來。不生不滅。現前一念之心。便是未來淨土之際。念而不念。無念而念。無生而生。生而無

淨土法論  
生於無可念中。熾然而念。於無生中熾然求生。是爲  
事一心中明理一心也。二觀想者。具如觀無量壽佛  
經境有十六。觀佛最要。當觀阿彌陀佛丈六之身。作  
紫磨黃金色像。立七寶華池之上。作垂手接引狀。身  
有三十二種大人相。相有八十種隨形好。作此想者  
亦有事理。事則以心繫佛。以佛繫心。初觀足下安平  
猶如奩底。次觀具千輻輪相。如是次第逆緣。至於頂  
中肉髻。復從肉髻順緣。至於足底。了了分明。無分散  
意。理一心者。經云。諸佛如來。是法界身。入一切衆生

思想中。是故汝等。心想佛時。是心卽是三十二相八十  
十種好。是心作佛。是心是佛。諸佛如來。正徧知海。從  
心想生。是故汝等。應當繫念。彼佛多陀阿伽度阿羅  
訶三藐三佛陀。此義具明微妙三觀具如觀經疏妙  
宗鈔中說。然此二種正行。要當相須而進。凡於行住  
睡臥時。則一心稱名。凡於跌坐蒲團時。則心心作觀。  
行倦則趺坐以觀佛。坐出則經行以稱名。苟於四威  
儀中修之。不間。往生西方必矣。二助行亦有二。一者  
世間之行。如孝順父母。行世仁慈。慈心不殺。具諸戒



淨土法論  
律。凡是一切有利益之事。若能回向西方。無非助道之行。二者出世之行。如六度萬行種種功德。讀誦大乘修諸懺法。亦須以回向心而修之。無非淨土助行。更有一種微妙助行。當於歷緣對境處處用心。如見眷屬當作西方法眷之想。以淨土法門而開導之。令其輕愛以一其念。永作將來無生眷屬。若生恩愛想時。當念淨土眷屬無有情愛。何當得生淨土。遠離此苦。若生瞋恚時。當念淨土眷屬無有觸惱。何當往生淨土。得離此苦。若受苦時。當念淨土無有衆苦。但受

諸樂。若受樂時。當念淨土之樂。其樂無央。凡其所歷緣境。皆以此意而推廣之。則於一切時處。無非淨土之助行也。第三願者。夫淨土般若舟航。要以信爲點頭探水。行爲篙櫓風帆。願爲船舵撥正。無點頭探水。則不知通塞淺深。無篙櫓風帆。則不能至其所止。無船舵撥正。則無約束要制。故次行以明願也。第所發之願。有通有別。有廣有狹。有遍有局。通如長途修懺課誦。古德所立回向發願之文。別則各隨自己之意所立。廣如四弘。上求下化。徠如自修自度。決志往生。





等願爲再廣流通用代事理二懺伏願若見若聞  
斷疑生信速證寶王三昧深悟生實無生念我微  
因垂慈拔濟更祈

阿彌陀佛大悲願力終不厭捨罪垢下凡冥顯加持  
始終哀攝臨命終時親垂接引令我盡除障礙決  
定帶業往生忍證無生還度一切  
丁亥季春菩薩戒比丘正知識于幽棲禪寺時  
年六十有一



