

C40-4514

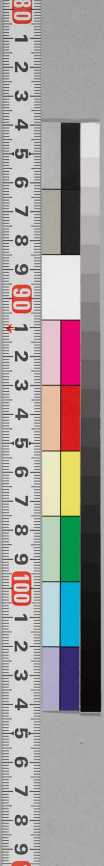


金剛經筆記序

C40
4514
(36)

陳了翁嘗云佛法之要只金剛一卷足矣此
經於一切有名有相有覺有見皆歸爲虛妄
卽宣尼一以貫之之意也了翁于佛法不甚
深入而晚年所見及此余少時卽誦此經逢
師請益一師曰莫看此經太纏複否余曰然
師曰前半卷是訓應住降伏之詞後半卷乃
答發阿耨菩提之旨非纏複也余唯唯旣而

B 64853



80
1
2
3
4
5
6
7
8
9
90
1
2
3
4
5
6
7
8
9
100
1
2
3
4
5
6
7
8
9



用全彰

全丸運

相現前

供

B. 64863

80 1 2 3 4 5 6 7 8 9 90 1 2 3 4 5 6 7 8 9 100 1 2 3 4 5 6 7 8 9

憨山大師以決疑出示大意謂佛說法三十年上首猶是懷疑故此經隨空生所疑處卽便逐破所謂疑悔永已盡安住實智中而其旨本于無着菩薩以二十七疑分經菩薩契佛心印憨師契菩薩心印當無剩義隨拜受而流通焉以余所聞此經不隨分演說且有合于一貫之義者其諦論止此今蘊虛觀公所著筆記不墜識解不畸宗派奧原衍乎前

詰會萃昭乎片靈如撥沙逗金剖石窺玉無煩挈法與人而家珍躍如可獲茲固顯白坦露導發學人之正儀的也良繇觀公履踐真實貌癯趣澹道風肅然宿爲緇素所傾慕是以詮釋所至行可標式著準不徒以詩偈垂譽則又余得之白法琮公所推讚不置者也噫嘻凡佛言語孰爲世間思惟心所測順解一句頭上安頭逆解一句屋下架屋况此經

爲上上人悟空菩薩剖決疑根者哉云何具
金剛眼云何得金剛心此在言語道斷時薦
取觀公卽泥水婆心恐不能含蜜說甜舍甜說
蜜另下一番註脚也 昔

崇禎十年臘八前一日掃庵髯道人譚貞默
合十謹序



金剛般若波羅密經筆記

姚秦三藏法師鳩摩羅什奉詔譯

明西浙海鹽崇福庵沙門如觀註

金剛是喻。最堅最利。萬物不能加損。而能壞萬物者。般若。是法。此云智慧。智有決擇之功。慧有照了之用。又智照諸法。實相。慧了諸法。無生。然有體有用。肇論云。諸法實相。謂之般若。卽金剛體堅。經云。信心清淨。則生實相。又云。設化衆生。謂之漚和。卽金剛用利。經云。我應滅度。一切衆生。而無有一衆生實滅度者。又云。涉有未始迷虛。故常處有而不

染經云。不應住色生心。不應住聲香味觸法生心。又云。不厭有而觀空。故觀空而不證。經云。應無所住。而生其心。乃體外無用。用外無體。一念之力。權實雙彰。不同二乘人空慧。罪故喻如金剛。波羅密此云彼岸。到喻涅槃妙心。若有我法二執。則有分段變易二種生死。名爲此岸。乘般若之舟。楫渡我法之中流。離二種生死。此岸到菩提涅槃彼岸。故名波羅密。問曰。真般若者。清淨如虛空。無知無見。無作無緣。今釋迦出世。說法利生。令衆生離我法斷生死。修般若證涅槃。然後如來示寂。則凡聖能

所生滅修證。皆是妄情。何名真般若也。答曰。不然。佛真法身。猶若虛空。應物現形。如水中月。水清月現。月亦不來。水濁月昏。月亦不去。經云。不可以身相得見。如來則應化非真實也。又云。譬如有人身如須彌山王。佛說非身是名大身。此報身不可得也。又云。無有少法可得。是名阿耨多羅三藐三菩提。此法身無所得也。佛既無得。法豈可說。所以世尊談經三百餘會。說法四十九年。未嘗說着一字。淨名云。三轉法輪於大千。其輪本來常清淨。經云。若見如來有所說法。卽爲謗佛。無法可說是名說

法能化既爾所化亦然。煩惱本空。我法何有。既無二執。奚用斷除。如兔角龜毛。名實俱妄。經云。我相卽是非相。人相衆生相壽者相卽是非相。所言法相者。如來說卽非法相。譬如幻賢。妄見空花。幻賢若除。空花奚有。衆生煩惱。妄見生死。煩惱若除。生死安在。如皮旣不存。毛何所附。圓覺云。生死與涅槃。凡夫及諸佛。同爲空花相。經云。一切衆生卽非衆生。我法所照之境。般若能照之心。我法本空。誰爲所照。旣無所照之境。則無能照之心。能所雙忘。修卽無修。經云。以無我無人無衆生無壽者修一

切善法。卽得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提。所言善法者。如來說卽非善法。是名善法。煩惱與菩提生死及涅槃。皆對待之辭也。然離煩惱得菩提。斷生死證涅槃。乃隨他意語。非如來稱性之談。以般若智照煩惱本空。菩提焉有。生死原寂。涅槃安寄。放光云。菩提有所得耶。答曰。不也。無所得耶。答曰。不也。亦有亦無得耶。答曰。不也。非有非無得耶。答曰。不也。然則都無所得耶。答曰。不也。以無所得而得也。是故得無所得也。肇云。衆生非衆生。誰爲得之者。涅槃非涅槃。誰爲可得者。經云。實無有法得

阿耨多羅三藐三菩提實無衆生得滅度者。般若
能證之智。涅槃所證之理。修卽無修則無能證之
智。證卽無證則無所證之理。忘能所滅影像。盤山
云。光非照境界亦非存。光境俱忘復是何物。化緣
旣畢入滅歸真。如薪盡火滅。法華云。若見如來常
在不滅不能生難遭之想。恭敬之心。是故如來雖
不實滅而言滅度。譬如醫師爲治狂子故實在而
言滅。故云。常在靈鷲山。及餘諸住處。楞伽云。無有
涅槃佛無有佛。涅槃遠離覺所覺。是二悉俱離。莊
生云。適來夫子時也。適去夫子順也。安時而處順。

哀樂不能入也。指窳於爲薪火傳也。不知其盡也。
經云。無所從來亦無所去。故名如來。此則滅無所
滅也。然則涅槃虛而無相。般若寂而無知。本無生
死起滅。亦無煩惱縛脫。以如如智契如如理。理外
無智。智外無理。理智雙泯。絕言絕思。是以釋迦摩
竭掩室淨名。毘耶默然。空生岩中晏坐。帝釋滿空
雨花。豈曰無辯辯所不能言也。經者常也。三世諸
佛不易故。又云。徑也。通凡入聖之路。故因空生請
問經名。世尊答云。是經名爲金剛般若波羅密。筆
記者閒暇時信筆而記。非敢言註也。然佛說法分

爲五時般若卽當第四時。又般若分八部。大般若
放光般若光讚般若道行般若小品般若金剛般若
若實相般若摩訶般若此卽大般若中第五百七
十七卷。又有六譯。後秦羅什後魏菩提留支陳
朝真諦隋朝笈多唐初玄奘大周義淨。今所傳卽
秦譯也。

如是我聞。一時佛在舍衛國祇樹給孤獨園。與大比
丘衆千二百五十人俱。爾時世尊食時着衣持鉢入
舍衛大城乞食。於其城中次第乞已。還至本處飯食
訖收衣鉢洗足已。敷座而坐。

此序分也。如是者指法之辭。我聞者集經人因佛
立言證法有所傳授。一時者師資雅合之時。佛者
說法之主。舍衛此云聞物祇樹戰勝太子所捨之
樹。給孤獨園須達長者所買之園。乃說法之處。大
比丘是果上阿羅漢。千二百五十人。憍陳如五比
丘。三迦葉兼徒一千。舍利弗目犍連各兼徒一百
耶舍長者五十人。經舉大數。故畧五人俱者。一時
一處。此常隨衆非無餘衆。夫聖賢應化影響相符。
敲唱俱隨。接拍成令。易云同聲相應。同氣相求。雲
從龍風從虎。聖人作而萬物覩。本乎天者親上本

乎地者親下亦各從其類也爾時者乃聚集之時
世尊者天上天下唯佛獨尊食時者乞食之時是
日初分乞食易得不惱自他着衣持鉢者着大衣
持應量器圍在城外故入城乞食次第者佛心平
等慈無偏利以已等心而化令彼等心而施能成
無量功德淨名云於食等者於法亦等乞食已還
至園中飯食訖者言喫食已竟於中後時收大衣
着七條洗應量器復洗足者佛行足不履地示同
凡情爲後人軌則敷座而坐者如常敷座結跏趺
坐然諸經發起各有緣由此經以乞食因緣發起

者要顯世尊不住相行乞令彼不住相布施若非
般若大用現前何能動而常靜靜不離動無知而
無所不知無爲而無所不爲知卽無知爲卽無爲
人天大眾孰能會之序分竟

時長老須菩提在大衆中卽從座起偏袒右肩右膝
着地合掌恭敬而白佛言希有世尊如來善護念諸
菩薩善付囑諸菩薩世尊善男子善女人發阿耨多
羅三藐三菩提心云何應住云何降伏其心佛言善
哉善哉須菩提如汝所說如來善護念諸菩薩善付
囑諸菩薩汝今諦聽當爲汝說善男子善女人發阿

禱多羅三藐三菩提心。應如是住。如是降伏其心。唯然世尊。願樂欲聞。

此正宗分中。空生發問之文。時者敷座之時。德重年高。故名長老。須菩提。此云空生。解空第一。般若會中。轉教菩薩。故爲當機。而發起卽窮于喻密。遣二人是也。讚佛希有者。言佛日用妙處。他人不知。空生覷破。故云希有。如涅槃會上。世尊拈花。迦葉微笑。二人默識心通。如出一律。善者能也。護念者。愛護注念也。付囑者。交付囑託也。具云。菩提薩埵。此云覺有情。護念與智慧力。令上求佛果。付囑與

教化力。令下化衆生。阿耨多羅此云無上。三藐此云正等。三菩提。此云正覺。空生意謂未發大心。妄有所住。不能降伏其心。旣發大心。云何護念。令其安住。不墮偏邪。云何付囑。令其降伏。不落凡情。佛讚善哉善哉者。重言空生所讚之善。如汝所說者。稱其當理。如來果能護念付囑。諸菩薩真實不虛。汝今諦實而聽。吾當委細而說。莊子云。無聽之於耳。而聽之以心。心也者。虛而待物者也。先總答大義。旣發上求下化之心。我當護念。應如是正覺安住。我當付囑。應如是正等降伏其心。又云。如是者。

金剛經集註
總指依菩提心安住依菩提心降伏。卽文殊白觀
云諦觀法王法法王法如是亦不異此。唯然者敬
對之辭。卽曾子曰唯言應之速而無疑也。若論空
生本地風光。如良馬見鞭追風千里不勞世尊重
重啟齒。但爲衆中不了。俯就群機。故云願樂欲聞
安住降心深奧之法也。

佛告須菩提。諸菩薩摩訶薩。應如是降伏其心。所有
一切衆生之類。若卵生。若胎生。若溼生。若化生。若有
色。若無色。若有想。若無想。若非有想。非無想。我皆令
入無餘涅槃。而滅度之。如是滅度無量無數無邊衆
生。實無衆生得滅度者。何以故。須菩提。若菩薩有我
相人相。衆生相。壽者相。卽非菩薩。

此總答降伏之文。正顯世尊付囑意。然度生無我
卽是降心。捨生調心是小乘法。實假衆生以自度
故問降心。而教以度生之法也。智者大師云。降心
約願。安住約行。菩薩發心。先願後行。故先總答降
伏次答應住。無着云。此文爲發心住若發心。卽願
也。先牒問辭標起云。應如是正等降伏其心。所有
一切衆生之類。總指所化之衆。卵生。魚鳥龜蛇。胎
生。人畜龍仙。溼生。含蠢蠕動。化生。轉蛻飛行。有色

卽四禪。無色卽四空。有想卽空識二處。無想卽無所有處。非有想非無想卽非想非非想處。如上所有無邊衆生。菩薩發願。一。一度盡。不欲令人天有漏小果聲聞皆令得入無餘涅槃而滅度之。無餘者。五住究盡。二。死永忘。涅槃此云滅度。滅盡諸苦度生。死海。涅槃滅度。華梵兼舉之辭。然雖度盡無量衆生。不見有一衆生得滅度者。以一切衆生卽寂滅相。不復更滅。淨名云。彌勒如衆生如一如無。二如。彌勒得滅度。一切衆生亦得滅度。以生佛體同故。徵云。菩薩度生。應見所化之機。華凡成聖。

若云無生可度。則無能度之人。釋云。若見有所度之衆生。能度之菩薩。卽有我人衆生壽者。則不名爲發心菩薩。是凡夫矣。我相者。於五蘊中計我人相者。計我。趨於餘趣。爲人衆生相者。計五蘊和合而生。壽者。相計我受一期。長短果報。不出自他憎愛四字。圓覺云。菩薩衆生。皆爲幻化。幻化滅故。無取證者。又云。生死涅槃。猶如昨夢。安有能化之菩薩所化之衆生。脫生死證涅槃也。

復次須菩提。菩薩於法。應無所住行於布施。所謂不住色布施。不住聲香味觸法布施。須菩提。菩薩應如

是布施不住於相。何以故。若菩薩不住相布施。其福德不可思量。須菩提。於意云何。東方虛空可思量不。不也。世尊。須菩提。南西北方四維上下虛空可思量不。不也。世尊。須菩提。菩薩無住相布施。福德亦復如是不可思量。須菩提。菩薩但應如所教住。

此總答應住之文。以顯世尊護念意。然布施不住相。卽是安住。若廢事求理。如捨像求鏡。實假布施。以安住故。問應住而教以布施之法也。初總標菩薩於法應無所住。行於布施。法者卽六塵根身器界。及出世間四諦十二因緣。六度萬行。菩提涅槃。

等一切諸法。應無所住。理也。行於布施事也。無住。行施卽理而事。行施無住。卽事而理。理事不二。心法雙忘。然後爲至也。若論菩薩萬行。廣博無涯。何但云布施。以萬行不離六度。六度以檀波爲總。檀卽資生施。戒忍卽無畏施。進禪慧卽法施。故或云六根不住。六塵卽是布施。此廢事求理。如撥波求水。或將四事六塵。行施以求世出世間果報。此迷理逐事。如棄海認漚。殊不知正施四事六塵時。卽不住相。方爲理事雙彰。下別釋所謂不住色等六塵相。布施廣則不住五陰十二處十八界。七大四

諦十二因緣六度萬行菩提涅槃等布施。結云菩薩應如是布施不住於相。雖令時門頭不捨一法。然實際理地不受一塵。終日爲而無所爲。終日作而無所作也。徵云菩薩行施本爲得福。今離相行施得何功德。釋云若菩薩能離相布施。施契性空。空性無邊。福德無邊。故云其福德不可思量。永嘉云住相布施。生天福猶如仰箭射虛空。勢力盡箭還墜。招得來生不如意。爭是無爲實相門。一超直入如來地。然世間諸物無以爲譬。故舉廣大無涯不可思量十方虛空與空生問答。下乃合明菩薩

無住相布施所有福德。亦如十方虛空不可思量。結勸云菩薩但應無住行施。所教而住。世尊首答不住相後云。如所教住者。所謂無住而住。住而不住。肇云人之所謂住我則言其去。人之所謂去我則言其住。然則去住雖殊。其致一也。

須菩提於意云何。可以身相見如來不。不也。世尊。不可以身相得見如來。何以故。如來所說身相。卽非身相。佛告須菩提。凡所有相皆是虛妄。若見諸相非相。卽見如來。

此別明應住之文。前云不住相布施。恐空生未解。

全圖終筆論 五
故以如來果上身相而發明之。若以身相見如來則住相矣。中峯云。此破執相滯見虛妄情習。智者云。安住約實智道。降伏約方便道。若論修行先實後權。故別答中。先明安住。重請之後。別明降伏也。初問。可以身相見如來。不身相者。應化也。如水。中月。如來者。法身也。如太虛空。若以身相見如來。則認妄爲真。如演若達多。以鏡照面。變鏡中頭。眉目可見。嗔責已頭。不見面目。無狀狂走。空生悟得無相法身。答云。不可以身相得見如來。有相之身。生住異滅。去來坐臥。有作有爲。無相法身。不墮諸數。

離能所相孰可見之。起信云。以諸佛法身。無有彼此色相。迭相見故。徵云。聞名觀相。非滅河沙。今不可以相見。是何所以。釋云。如來所說。身相。如明鏡現像。來無所黏。過無踪跡。當體虛妄。故云。不可以身相得見如來。佛與空。生擴而充之。不唯我佛身相是妄。一切凡聖。依正有爲之相。盡是虛妄。從妄見生。本無實體。起信云。一切諸法。唯依妄念而有差別。若離心念。則無一切境界之相。猶恐離色觀空。別求無相法身。故云。若見諸相。非相。卽見如來。但了妄無自性。全體卽真。不唯應化是法身。卽山

金剛經筆疏
其
河大地同轉根本法輪鱗甲羽毛普現色身三昧
華嚴云。若人欲識真空理。心內真如還徧外。情與
無情共一體處。處皆同真。法界楞嚴云。見與見緣
弁所想相。如虛空花。本無所有。此見及緣。元是菩
提妙淨明體。上文破我相竟。

須菩提白。佛言。世尊。頗有衆生得聞如是言說章句。
生實信不。佛告須菩提。莫作是說。如來滅後。後五百
歲。有持戒修福者。於此章句。能生信心。以此爲實。當
知是人。不於一佛二佛三四五佛。而種善根。已於無
量千萬佛所種諸善根。聞是章句。乃至一念生淨信。

者。須菩提。如來悉知。悉見。是諸衆生。得如是無量福
德。何以故。是諸衆生。無復我相。人相。衆生相。壽者相。
無法相。亦無非法相。何以故。是諸衆生。若心取相。卽
爲着我人。衆生。壽者。若取法相。卽着我人。衆生。壽者。
何以故。若取非法相。卽着我人。衆生。壽者。是故不應
取法。不應取非法。以是義故。如來常說汝等比丘。知
我說法。如後喻者。法尙應捨。何況非法。

此明能信不住相。經福德智慧之文。前云。凡所有
相。皆是虛妄。若見諸相。非相。卽見如來。如是章句。
衆生難信。故問。頗有衆生得聞如是言說章句。生

實信不頗能也。名詮自性句。詮差別章。則解句於一切法。能信般若是爲實信。離般若外。皆非正信。佛告空生。莫言不信。如來滅後。鬪諍堅固之時。有持戒修福之人。能解非相見佛不離自心。自心起信。還信自心。故云能生信心。以此爲實。持戒修福者。要顯五度之福。皆以般若而爲其本。當知能生信心之人。不但於少佛所種諸善根已於過去無量佛所種諸善根。善根者。卽般若種子。能生菩提妙果。種者。植也。於諸佛所發菩提心。法華云。譬如有人。至親友家。以無價寶珠。繫其衣裏。其人醉臥。

都不覺知。起已遊行。於後親友指示。其珠得大饒富。繫珠者。緣因佛性也。示珠而得者。了因佛性也。正因佛性。無論有佛無佛。聞法不聞法。本自具足。若無緣了。終不能得。起信云。如木中火性。是火正。因若無人知。不假鑽研。火終不發。下以劣況勝。聞是章句。不但實信。乃至一念淨信之人。唯佛智悉知。佛智悉見。是諸淨信衆生。得如是十方虛空。不可思量之福德。但言信不言解。行者以信爲道源。功德母。長養一切諸善法。淨者。遠離我法二執。一念者。顯其時之甚促。如一葉落天下秋。一塵起大。

地收。縱百千劫修行成道之事。皆不越此一念之中。老子云。合抱之木。發於毫末。千里之行。始於足下。次明淨信之智慧。徵云。何故淨信衆生得如來。悉知悉見。釋云。是諸衆生無復我相。人相。衆生相。壽者相。無法相。亦無非法相。四相解於前。執有布施持戒等心。名法相。執無施戒等心。名非法相。無四相。則不住有。無法相。則不住空。無非法相。則不住斷滅。前四相是我執。後二相是法執。無四相。破外道凡夫。無法相。破內凡聲聞。無非法相。破增上慢菩薩。離二執。故得佛悉知悉見。徵云。何故無我。

相法相。釋云。若心取我相。卽着四相。若取法相。亦着四相。以法相中。雖無現行煩惱。尙有無明種子。不出證悟了覺四字。徵云。取法相。何故亦着四相。釋云。取非法相。亦着四相。何況取法相。以後釋前也。圓覺云。心如幻者。亦復遠離。遠離爲習。亦復遠離。離遠離。習亦復遠離。得無所離。卽除諸幻。是取法非法着相之故。不應取法及非法相。以是不應取法義故。如來恒常說言。知我說法。猶如筏喻。衆生執有如河。如來說空法。如筏。二乘執空。如河。如來說不空法。如筏。不過以言遣執。不應如言執義。

以此觀之。無定相法。尚且應捨。何況執相滯見之
妄法。而不捨乎。圓覺云。修多羅教。如標月指。若復
見月了知所標。畢竟非月。

須菩提。於意云何。如來得阿耨多羅三藐三菩提耶。
如來有所說法耶。須菩提言。如我解佛所說義。無有
定法名阿耨多羅三藐三菩提。亦無有定法。如來可
說。何以故。如來所說法。皆不可取。不可說。非法非
法。所以者何。一切賢聖。皆以無爲法。而有差別。

此明不住法相之文。空生因問佛非色相法。尚應
捨。若佛與法。二俱無有。云何佛得菩提。現今說法。

佛舉此二以問空生。空生能解佛義。答言。無有定
法名大菩提。亦無定法可說。無定法可得者。定者
實也。又一定也。但盡凡情。別無聖解。無有一法可
得名大菩提。經云。無有少法可得。是名阿耨多羅
三藐三菩提。然不可以有取。不可以無取。經云。如
來所得阿耨多羅三藐三菩提。於是中無實無虛。
無定法可說者。世尊五時設化。如空拳誑小兒。無
有實法與人。況法無定相。如何言說。肇云。欲言其
有。無相無形。欲言其無。湛以之靈。聖智之用。未始
暫廢。求之形相。未暫可得。楞嚴云。圓滿菩提。歸無

所得。但有言說都無實義。徵云。何故無定法可得。可說釋云。如來所說法非有非無。故不可取。不可說也。非法者非有法也。非非法者非無法也。下總徵非法非非法。單釋無定法可得。不但我佛如是。一切四果三賢十聖皆以無分別真如爲法。而修證自有差別。無爲法真諦理也。而有差別俗諦用也。智者云。無爲雖一。解有明昧淺深差別。肇云。如人斬木。去尺無尺。去寸無寸。修短在於尺寸。不在無也。

須菩提。於意云。何若人滿三千大千世界七寶。以用

布施。是人所得福德。寧爲多。不須菩提言。甚多世尊。何以故。是福德卽非福德性。是故如來說福德多。若復有人。於此經中。受持乃至四句偈等。爲他人說。其福勝彼。何以故。須菩提。一切諸佛及諸佛阿耨多羅三藐三菩提法。皆從此經出。須菩提。所謂佛法者。卽非佛法。

此校量持經福德之文。空生已悟無得無說之旨。如何得福。初舉劣福以問。三千大千者。一四天下。一須彌。一月月欲色無色諸天。爲一世界。數至一千爲小千。一千小千爲中千。一千中千爲大千。總

別兼舉故名三千大千七寶者。金銀琉璃頗梨真珠珊瑚瑪瑙。假若有人將七寶充滿大千世界。布施得福多不。空生荅言甚多。若福德有實。則福不多。以福德性空。是故說多。佛與空生發明經。福超勝。若人於此無佛無法經中。受持乃至四句偈等。如凡所有相皆是虛妄。若見諸相非相。卽見如來。詮義究竟者。復爲他人解說其福勝彼。下明超過所以。一切諸佛及菩提法。從此經出。一切諸佛者。報化也。菩提者法身也。持說能爲報化生。因爲法身了因。既悟法身。則報化隨之矣。如六祖聞客誦

金剛經。應無所住而生其心。豁然大悟。舍利弗云。從佛口生。從法化生。前云。無佛無法。今云。佛法從此經出。豈不自語相違。故云。所言佛法者。世俗諦之言耳。第一義中。元無佛法。故名卽非佛法。淨名云。夫求法者。不着佛求。不着法求。不着僧求。當如是求。趙州云。佛之一字。吾不喜聞。又云。記箇元字。脚在。心地獄。如射箭。世尊說法。如盤走珠。如珠走盤。令人拿捉不定。又云。祖師心印。狀似鐵牛之機。去則印住。住則印破。使人立脚不牢。

須菩提於意云。何須陀洹能作。是念我得須陀洹果。

不須菩提言不也世尊何以故須陀洹名爲入流而無所入不入色聲香味觸法是名須陀洹須菩提於意云何斯陀舍能作是念我得斯陀舍果不須菩提言不也世尊何以故斯陀舍名一往來而實無往來是名斯陀舍須菩提於意云何阿那含能作是念我得阿那含果不須菩提言不也世尊何以故阿那舍名爲不來而實無不來是故名阿那舍須菩提於意云何阿羅漢能作是念我得阿羅漢道不須菩提言不也世尊何以故實無有法名阿羅漢世尊若阿羅漢作是念我得阿羅漢道卽爲着我人衆生壽者世尊佛說我得無諍三昧人中最爲第一是第一離欲阿羅漢我不作是念我是離欲阿羅漢世尊我若作是念我得阿羅漢道世尊則不說須菩提是樂阿蘭那行者以須菩提實無所行而名須菩提是樂阿蘭那行

此明四果不取之文前云無有定法可得云何聲聞各取自果已下皆發明一切賢聖皆以無爲法而有差別佛問空生須陀洹能作是念得初果不意謂若作念得初果卽着四相空生荅言不作是念能得初果下以名釋義須陀洹此云入流斷三

界八十八見惑。七往天上。七來人間。然已入聖流。名爲入流。不是別有所入。但由不入六塵。是名入流。若作是念。我得初果。卽着四相。復問。斯陀舍能作是念。得二果。不答言。不作是念。斯陀舍此云。一往來。斷欲界前六品思惑。一往天上。一來人間。得阿羅漢。而實無往來之心。是名一往來。若作是念。我得二果。卽着四相。復問。阿那舍能作是念。得三果。不答言。不作是念。阿那舍此云。不來。斷欲界九品思惑。一往天上。寄居五不還天。不來人間。受生故名不來。而實無不來之心。若作是念。我得三果。

卽着四相。復問。阿羅漢能作是念。我得道。不。以得盡無生智聲聞道極故。以道爲名。答言。不作是念。阿羅漢此云無學。斷盡三界九地。八十一品思惑。究極真理。無法可學。名爲無學。若作是念。得第四果。卽着四相。此四相乃法執種子。向下空生引已。所證令人。生信。佛說。我得無諍三昧。以爲人中第一。是離欲阿羅漢。無諍者。不惱衆生。能令衆生不起煩惱。三昧此云正定。得阿羅漢。離煩惱障。得無諍離三昧障。三界煩惱。但有貪心。總名爲欲。我不作念。我是離欲阿羅漢。下反釋。我若作念。我得離。

欲阿羅漢卽着四相。佛則不說我是樂阿蘭那行之人。阿蘭那此云無諍。又云寂靜。下順釋。以我不作是念。世尊說我是樂阿蘭那行。

佛告須菩提。於意云何。如來昔在然燈佛所。於法實無所得。不也。世尊。如來在然燈佛所。於法實無所得。須菩提。於意云何。菩薩莊嚴佛土。不也。世尊。何以故。莊嚴佛土者。卽非莊嚴。是名莊嚴。是故須菩提。諸菩薩摩訶薩。應如是。生清淨心。不應住色。生心。不應住聲香味觸法。生心。應無所住。而生其心。須菩提。譬如有人。身如須彌山王。於意云何。是身爲大。不須菩提。

提言甚太世尊。何以故。佛說非身是名大身。

此明菩薩不取及小結無定法可得之文。前云四果不可取。釋迦因中。爲善慧童子。布髮掩泥。五花供佛。悟無生忍。受然燈記。豈無所得。故世尊問之。空生荅言。實無所得。然燈所說。如長風之吹萬竅。有竅則鳴。無竅則寂。善慧彼時。悟無生忍。境空心寂。果記菩提。寂滅性中。了無所得。二祖見逢。磨問云。乞師安心。磨言。將心來與汝安。二祖云。覓心了不可得。磨言。與汝安心竟。又恐空生作念。釋迦雖無所得。菩薩豈非莊嚴佛土。故問之。荅云。實無莊

莊嚴經卷第十
莊嚴所言莊嚴佛土者今時門頭耳實際理地卽非
莊嚴淨名云欲得淨土當淨其心隨其心淨卽佛
土淨是名莊嚴者無爲無所不爲無作無所不作
玄談云觀空則萬行沸騰下小結無得之文是菩
薩無土可嚴之故應如是不住相生清淨心若住
相生心觸處皆發寂然不動感而遂通殊途同歸
何思何慮不應住六塵生心者境由心現心逐境
生心境交加以物交物則引之而已矣楞嚴云自
心取自心非幻成幻法若了心外無法法外無心
則根根塵塵咸是菩提妙淨明體楞嚴云不取無

非幻非幻尙不生幻法云何立上言心境不二體
用一如猶恐空生捨用求體離境覓心墜於偏小
永嘉云厭有着空病亦然猶如避溺而投火故云
應無所住而生其心無住體也生心用也無住生
心卽體而用生心無住卽用而體如明鏡當臺妍
則現妍醜則現醜了無踪跡師祖問南泉云摩尼
珠人不識如來藏裡親收得如何是藏荅云王老
師與汝往來者是又問不往來者荅曰亦是藏復
問如何是珠南泉喚師祖祖應諾南泉云去汝不
會我語頌云往來不往來祇這皆是藏喚應不喚

應祇這皆是珠前不住相布施文畢以果上應化身相發明今無有定法得菩提文畢以果上報身相發明初問報身佛相如須彌山王可爲大不答言甚大須彌此云妙高四寶所成曰妙超出群峯曰高下明大之所以佛說非身者本性空故是名大身者卽第一義故

須菩提如恒河中所有沙數如是沙等恒河於意云何是諸恒河沙寧爲多不須菩提言甚多世尊但諸恒河尚多無數何況其沙須菩提我今實言告汝若有善男子善女人以七寶滿爾所恒河沙數三千大

千世界以用布施得福多不須菩提言甚多世尊佛告須菩提若善男子善女人於此經中乃至受持四句偈等爲他人說而此福德勝前福德復次須菩提隨說是經乃至四句偈等當知此處一切世間天人阿修羅皆應供養如佛塔廟何況有人盡能受持讀誦須菩提當知是人成就最上第一希有之法若是經典所在之處卽爲有佛若尊重弟子

此校量持說福勝以顯經勝之文前無得無說文畢以七寶充滿一大千世界布施不及持經之福此一切賢聖皆以無爲法而有差別文畢以七寶

金剛經論
克滿沙河中沙數大千世界布施不及持經之福。由經義轉深校量轉勝。初問約多河以數沙。如恒河中沙盡作恒河。沙河中沙是爲多。不答言甚多。次問約多河以彰施福。若人以七寶充滿沙河中沙數。大千世界布施得福多不。答言甚多。佛告空生下約多福以顯經勝。若人受持此經一四句偈。及爲人說其福勝彼。中峯云。七寶布施不免生心住相受持。般若於心無所生。於相無所住。故福勝。不但畧持經人功德殊勝。畧持經之處。一切天人皆應供養。如佛塔廟。梵語窣堵波。此云方墳。塔者

邊國訛語。廟貌也。安佛舍利名塔。安佛形像名廟。何況有人下言廣持經人之益。盡能受持。不止一四句偈。當知是人成就最上第一希有之法。言得般若成無上佛果。菩提下明全經所在之處。具足三寶。卽爲有佛者。經顯法身。依法身有報化。前云一切諸佛及諸佛阿耨多羅三藐三菩提法。皆從此經出。若尊重弟子者。經顯無爲依無爲有三乘。前云一切賢聖皆以無爲法。而有差別。

爾時須菩提白佛言。世尊。當何名此經。我等云何奉持。佛告須菩提。是經名爲金剛般若波羅密。以是名

字汝當奉持。所以者何。須菩提。佛說般若波羅密。即非般若波羅密。是名般若波羅密。須菩提。於意云何。如來有所說法不。須菩提。白佛言。世尊。如來無所說。須菩提。於意云何。三千大千世界所有微塵。是爲多不。須菩提。言甚多。世尊。須菩提。諸微塵。如來說非微塵。是名微塵。如來說世界非世界。是名世界。須菩提。於意云何。可以三十二相見如來不也。世尊。不可以三十二相得見如來。何以故。如來說三十二相。卽是非相。是名三十二相。須菩提。若有善男子善女人。以恆河沙等身命布施。若復有人。於此經中。乃至受

持四句偈等。爲他人說其福甚多。

此明無定法可說之文。空生旣聞持經成就。希有之法。故問此經何名。云何奉持。佛告以金剛般若波羅密之名。以般若照破我法二執。了生滅卽涅槃。達煩惱卽菩提。如度生無我布施。不住相之意。以其體堅。萬物不能壞。書云。不曰堅乎。磨而不磷。又云。仰之彌高。鑽之彌堅。莊生云。大浸稽天而不溺。大旱金石流。土山焦而不熱。以其用利。故能壞萬物。書云。無意無必。無固無我。又云。剋己復理。因具堅利二義。故喻金剛。用不住相名字。奉持名中。

之義。徵云。何故持名中義。釋云。第一義中。無名字。故卽非般若。起信云。離言說相。離名字相。離心緣相。老子云。道可道非常道。名可名非常名。無名天地之始。肇云。物無當名之實名。無得物之功。物無當名之實非物也。名無得物之功。非名也。名實無當。萬物安在。如兔角龜毛。皆名實無當者。是名般若者。玄談云。湛湛忘言。教海之波。濶浩汗。恐空生未達。般若性空。謂有言說。故問如來有所說法不。空生既悟。名卽無名。便解說卽無說。答言。如來無所說。如洪鐘待扣。大扣則大鳴。小扣則小鳴。不扣

則不鳴。當其扣時。元非有聲。縱不扣時。未嘗無聲。永嘉云。默時說說時。默大施門。開無壅塞。向下將前。校量世界微塵。問空生云。多不。答言甚多。佛言。既說卽非般若。則非微塵非世界。既說是名般若。則是名微塵。是名世界。以一空一切空。一卽一切。卽正顯無有定法。可說。慈大師云。此明刹刹塵塵。皆是遮。那妙體。與雪浪大師若合符節。前不住相。布施則以應身。相明之。次無定法。可得則以報身。相明之。今無定法。可說。復以三十二相問之。答云。既說非般若。非微塵。非世界。故云。卽是非相。既說

是名般若是名微塵是名世界。故云是名三十二相。下以內財校量倍顯經勝。如釋迦因中捨身飼虎割肉代鴿以至捨頭目髓腦法華云觀三千大千世界乃至無有如芥子許非是菩薩捨身命處。假若有人以恆沙身命布施所得福德不若持經福勝。彼捨身命乃是住相成有漏因。持說此經是不住相成佛正因。

爾時須菩提聞說是經深解義趣涕淚悲泣而白佛言。希有世尊。佛說如是甚深經典。我從昔來所得慧眼。未曾得聞如是之經。世尊。若復有人得聞是經。信心清淨。卽生實相。當知是人成就第一希有功德。世尊。是實相者卽是非相。是故如來說名實相。世尊。我今得聞如是經典。信解受持不足爲難。若當來世後五百歲。其有衆生得聞是經。信解受持是人卽爲第一希有。何以故。此人無我相。人相。衆生相。壽者相。所以者何。我相卽是非相。人相。衆生相。壽者相。卽是非相。何以故。離一切諸相卽名諸佛。

此空生因名解無說義之文。旣聞佛說般若卽非般若。故深解義趣。感佛深恩。涕淚悲泣。言大事已明。亦如喪考妣。讚佛希有者。前云希有。雖見世尊。

妙處未聞其說今蒙開演故真希有。下出希有所以佛說卽非般若甚深經典我等小乘但離四相已得人空未離法相不得法空故未得聞是經殊不知佛以一音演說法衆生隨類各得解如華嚴會上二乘之人有耳不聞圓頓教卽是此輩蓋法無有差機自異耳。書云夫子之道孰先傳焉孰後倦焉譬之草木區已別矣有始有卒者其惟聖人乎。假若有人得聞此經信心清淨卽生實相純真無妄之謂信自心起信還信自心信自心中本無我法曰清淨則契實相妙心故云卽生實相實相

者諸相無相無相不相諸相無相不住生歟無相不相不住涅槃非有非無妙會中道法華云唯佛與佛乃能究盡諸法實相論云大乘因者諸法實相是大乘果者亦諸法實相是又云發心畢竟二不別如是二心先心難生實相是因成就第一希有功德是果上文旣云卽非般若何故又云卽生實相以金屑雖貴落罪成塵爲離實相分別之心故云卽是非相圓覺云我皆令人究竟圓覺於圓覺中無取證者古人云過得荆棘林所倒旃檀樹是名實相者不壞假名而談實相言我空生已得

聖果。佛現在時又非末法。聞此經典。能信自心解
實相義。受持不失。不足爲難。若未來世。又非正法。
設有衆生。未得聖果。得聞是經。信解受持。是人卽
爲第一希有。何故希有。此信解人。無復四相。故爲
希有。何故無四相。以四相卽是妄相。故應離之。非
相者。妄相也。前云。凡所有相。皆是虛妄。何故要離
四妄相。離一切妄相。卽名諸佛。以生佛體同。故經
言。佛心及衆生。是三無差別。永嘉云。諸佛法身入
我性。我性同。共如來合。前云。若見諸相非相。卽見
如來。圓覺云。知幻卽離。不作方便。離幻卽覺。亦無

漸次

佛告須菩提。如是如是。若復有人。得聞是經。不驚不
怖。不畏。當知是人。甚爲希有。何以故。須菩提。如來說
第一波羅密。卽非第一波羅密。是名第一波羅密。須
菩提。忍辱波羅密。如來說非忍辱波羅密。是名忍辱
波羅密。何以故。須菩提。如我昔爲歌利王。割截身體。
我於爾時。無我相。無人相。無衆生相。無壽者相。何以
故。我於往昔。節節支解時。若有我相。人相。衆生相。壽
者相。應生瞋恨。須菩提。又念過去。於五百世。作忍辱
仙人。於爾所世。無我相。無人相。無衆生相。無壽者相。

此明印讚推廣忍辱之文。上來空生呈解故尔世
尊印讚如是如是者。重言所解之甚當也。下以劣
况勝。此經難信難解。非大乘根器。未免驚愕。疑俱
怖畏。若復有人聞說般若。若心中不驚。聞說卽非。心
亦不怖。聞說是名。心亦不畏。當知是人。甚爲希有。
何况信心清淨。及信解受持者乎。下以法顯人。如
來說第一波羅密者。以諸度中。般若爲最。能解般
若。故人亦希有。然般若卽非般若。第一卽非第一。
是名第一者。假言說故。下推廣忍卽非忍。安耐曰
忍。毀害曰辱。能忍諸辱。故名忍辱。若有能忍。所忍

則着四相。不名波羅密。不見有能忍。所忍。遠離四
相。故名波羅密。恐執情不了。故拂跡云。卽非忍辱。
总能所故。是名忍辱。假安立故。下引一生所成。忍
言我因中修忍辱行。有歌利王。此云極惡。出獵疲
寢。宮人禮仙王。怒問僂得四果。不皆答。不得割截
支體。天怒雨石。王惧懺悔。仙本無嗔。王亦無害仙
體。如故我于彼時。無有四相。下反釋。我於昔時。若
有四相。卽生嗔恨。嗔恨不生。故知無我。古人云。將
頭臨白刃。一似斬春風。老子云。善攝生者。咒無所
投。其角虎無所措。其爪兵無所容。其刃夫何故。以

其無灰地廣引過去五百生中修忍辱行遠離四相因得般若之功力也

是故須菩提菩薩應離一切相發阿耨多羅三藐三菩提心不應住色生心不應住聲香味觸法生心應生無所住心若心有住卽爲非住是故佛說菩薩心不應住色布施須菩提菩薩爲利益一切衆生故應如是布施如來說一切諸相卽是非相又說一切衆生卽非衆生須菩提如來是真語者實語者如語者不誑語者不異語者須菩提如來所得法此法無實無虛須菩提若菩薩心住於法而行布施如人入暗

則無所見若菩薩心不住法而行布施如人有日日光明照見種種色

此總結應住之文是忍卽非忍之故菩薩應離一切我法等相發菩提心前問云何應住故結答云不應住六塵生心則離一切相應生無所住心則卽一切法無住生心生心無住則唯卽與離二無所着三祖云莫逐有緣莫住空忍一種平懷泯然自盡下反顯若心有住則是妄情便着四相故云非住非卽妄也下照應前文以不住色等生心佛說菩薩不應住色布施下明欲知度生無我卽布

施不住相。故云菩薩爲利益一切衆生。故應如是
不住相布施。下引證如來常說一切諸相卽是非
相卽布施不住相。又說一切衆生卽非衆生卽度
生無我。此二相爲表裏。恐空生不信。故以五語誠
勉之。真而不妄。實而不虛。如則稱理不誑。則無諂
曲。不妄始終一貫。以此五語則所言者當諦信而
無疑。復以心中所得無實無虛。故稱理而說。相卽
非相生。卽非生。法華云。如來如實知見三界之相。
非實非虛。非如非異。非實者一空一切空。非虛者
一卽一切卽。非如者空而不空。非異者有而不一。

前云無有定法得菩提。無有定法可說。下喻明住
相不住相得失。先明住相之失。若菩薩心住六塵
法行施。則着我相。如盲人入暗。無日光。明則無所
見。盲喻無照理之智。暗中無日光。明喻無對治之
法。則不能見諸法實相。下明不住相之得。若菩薩
心不住六塵布施。如人有目。喻有照理之智。日光
明照。暗則消滅。喻得對治之法。見種種色者。則見
諸法實相也。上文破法相竟。

須菩提當來之世。若有善男子。善女人。能於此經受
持讀誦。卽爲如來以佛智慧。悉知是人。悉見是人。皆

得成就無量無邊功德須菩提若有善男子善女人
初日分以恒河沙等身布施中日分復以恒河沙等
身布施後日分亦以恒河沙等身布施如是無量百
千萬億劫以身布施若復有人聞此經典信心不逆
其福勝彼何况書寫受持讀誦爲人解說須菩提以
要言之是經有不可思議不可稱量無邊功德如來
爲發大乘者說爲發最上乘者說若有人能受持讀
誦廣爲人說如來悉知是人悉見是人皆得成就不
可量不可稱無有邊不可思議功德如是人等卽爲
荷擔如來阿耨多羅三藐三菩提何以故須菩提若

樂小法者着我見人見衆生見壽者見則於此經不
能聽受讀誦爲人解說須菩提在在處處若有此經
一切世間天人阿修羅所應供養當知此處則爲是
塔皆應恭敬作禮圍遶以諸花香而散其處

此明持經功德殊勝之文先明得佛知見其功德
卽前成就最上第一希有之法下校量持經之福
前二番約外財第三番約內財但言一河沙身命
布施今第四番約多劫中日日三時以河沙身命
布施校量初日分早晨也中日分日中也後日分
晚間也身命之多言事大經劫之久言日長所得

福德尚不及信經之福何況及受持解說之功德。下顯法勝人尊。是經功德不可思議者。言離相之法。如十方虛空不可以心思。惟以言議論也。不可稱量者。不可以言稱。謂以意度量也。無邊功德者。以稱性無涯。故功德亦無邊也。如來爲發大乘人說。則二乘不及。爲發最上佛乘人說。則非三賢境界。故能持說此經。唯佛知見。是人成就不可思議功德。此人卽爲荷擔佛果菩提。背負曰荷。在肩曰擔。一切佛法從此經出。猶如重擔。能發大心。則全身擔荷。偈云。空劫已前無影樹。撐天柱地赤條條。

新州有箇賣柴漢。收拾將來一擔挑。徵云。何故持說此經。便爲荷擔菩提釋云。若樂小法之二乘。見有理事修證。卽着四見。不能於此經中受持解說。四見者。卽前四相。由着見。故着相。相卽見故。今樂大法。無四見。故能荷擔菩提。下明處勝。以顯人勝。不拘天上人間。若有此經。天龍八部。皆應供養。雖無有塔。卽爲有塔。藏佛法身舍利。皆應作禮。散花以爲供養。昔有一善書人。於虛空中寫金剛經。樵牧避雨。皆向其處。常聞天樂之聲。後有梵僧過而見之。誰人書金剛經於此。方知前人書經之驗。空

中無跡尚爾作樂供養。何況全經所在之處。而無
天龍供養乎。

復次須菩提。善男子。善女人。受持讀誦此經。若爲人
輕賤。是人先世罪業。應墮惡道。以今世人輕賤。故先
世罪業。則爲消滅。當得阿耨多羅三藐三菩提。須菩
提。我念過去無量阿僧祇劫。於然燈佛前。得值八百
四千萬億那由他諸佛。悉皆供養承事。無空過者。若
復有人。於後末世。能受持讀誦此經。所得功德。於我
所供養諸佛功德。百分不及一。千萬億分。乃至算數
譬喻。所不能及。須菩提。若善男子。善女人。於後末世。

有受持讀誦此經。所得功德。我若具說者。或有人聞
心。則在亂狐疑。不信。須菩提。當知是經義。不可思議。
果報。亦不可思議。

此明轉重令輕之文。前云持說此經之人。成就不
可思議功德。則世人當恭敬供養。何故被人輕賤。
此人過去所造惡業。應墮三惡道中。以持說此經。
故轉重罪。令輕受。但招今世輕賤之報。則過去重
罪。盡皆消滅。當得佛果。菩提下。校量持經功德。前
約外財。內財。布施衆生。校量。今約供養諸佛。校量。
我念然燈佛。已前供養多佛之福。不及持經功德。

以有相無相差別故百分不及一者言供佛功德百分不及持經之六分也下明具問生疑狐疑不信者狐獸名因多疑故取喻之疑則不信信則無疑也下總結當知是經義不可思議者如來爲發大乘人說爲發最上佛乘人說故果報亦不可思議者當得阿耨多羅三藐三菩提故

爾時須菩提白佛言世尊善男子善女人發阿耨多羅三藐三菩提心云何應住云何降伏其心佛告須菩提善男子善女人發阿耨多羅三藐三菩提心者當生如是心我應滅度一切衆生滅度一切衆生已

而無有一衆生實滅度者何以故須菩提若菩薩有我相人相衆生相壽者相卽非菩薩所以者何須菩提實無有法發阿耨多羅三藐三菩提心者

此別明降伏之文智者云此文二周重說或爲後來或爲鈍根中峯云空生復理最初之問世尊亦如前答空生意謂應住已明別有降心之法故重問發菩提心云何應住降伏佛亦知空生意將前總答降伏之文而發明之不過換湯不換藥耳何者布施不住相卽度生無我度生無我卽布施不住相初非兩事答云發菩提心起度生心滅度無

量衆生卽利他之心也。如是度盡衆生不見有生。可度卽降心無我。徵云。菩薩度生應有能化所化。脫生死證涅槃云。何不見有生可度。釋云。若見有生可度。則有四相非菩薩矣。經言。諸佛心內衆生。心心作佛。則不見有所化之衆生。能化之菩薩所證之涅槃。張拙云。涅槃生空等空花。徵云。何故有我非菩薩。無我名菩薩。釋云。若有法發菩提心。則有我相。旣無法發菩提心。則無我相。誰能度衆生乎。

須菩提於意云。何如來於然燈佛所有法得阿耨多羅三藐三菩提。不也。世尊。如我解佛所說義。佛於然燈佛所無有法得阿耨多羅三藐三菩提。佛言。如是如是。須菩提。實無有法。如來得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提。若有法。如來得阿耨多羅三藐三菩提者。然燈佛卽不與我授記。汝於來世當得作佛。號釋迦牟尼。以實無有法得阿耨多羅三藐三菩提。是故然燈佛與我授記。作是言。汝於來世當得作佛。號釋迦牟尼。

此明因中無法得菩提之文。前云。無法發菩提心。則無菩薩。云何釋迦修菩薩行。故引應住菩提無

得以明無法發菩提心。無生可度。先引因中無法可得之義。以問空生。如來於然燈佛所有法得菩提不。然燈乃釋迦第二阿僧祇劫中所值之佛。空生答言。善慧童子。於然燈佛所。無有法得菩提。佛讚如是者。言其所解無謬。然燈佛所實無有法得菩提。以煩惱卽菩提煩惱性空。無所得。則菩提亦無所得。下反釋。若我有法可得。然燈則不授記。下正釋。以無法可得。故與我授記。梵語釋迦牟尼。此云能仁寂莫。言應化無爲之義。若論正位中。則無記與不記。於偏位中。故有授記。古語云。萬籟有心

聞不得。孤岩無耳。自知音。

何以故。如來者卽諸法如義。若有人言。如來得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提。實無有法。佛得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提。如來所得阿耨多羅三藐三菩提。於是中無實無虛。是故如來說一切法皆是佛法。須菩提。所言一切法者。卽非一切法。是故名一切法。須菩提。譬如人身長大。須菩提。言世尊。如來說人身長大。卽爲非大身。是名大身。

此明果上無法得菩提之文。言因中無菩提可得。則果上無諸佛如來。故云。如來者卽諸法空義。以

諸法空名如來。心經云。是諸法空相。楞嚴云。性色真空。先遮錯解。若有人言。如來果上得菩提。是人不解我所說義。下示正見。實無有法得菩提。卽諸法如義。下轉釋。復恐有人生謗。若言無得。則墮斷滅。故云。如來所得菩提。無實無虛。無實者。則非有。無虛者。則非無。若言有是常見。若言無是斷見。亦有亦無。相違見。非有非無。戲論見。古人云。離四句。絕百非。請師直指西來意。前云。無有定法得菩提。然此真如。非別有體。卽一切諸法。非有非無。皆是佛法。放光云。空無邊。當知般若亦無邊。色無邊。當

知般若亦無邊。古人云。青青翠竹。無非般若。真如境界。鬱鬱黃花。咸是菩提。妙假心。下拂跡。卽非一切法。是無實。是名一切法。是無虛。前應住無定法。可得文畢。以報身不可得發明。今降伏無菩提。可得。以法身不可得發明。故問空生。一切法皆是佛法。是真如體。遍一切處。可爲大矣。空生荅言。法身長大。遠離諸相。故名非大身。是名大身者。真如不滅。故

須菩提菩薩亦如是。若作是言。我當滅度無量衆生。卽不名菩薩。何以故。須菩提。實無有法。名爲菩薩。是

故佛說一切法無我無人無衆生無壽者須菩提若
菩薩作是言我當莊嚴佛土是不名菩薩何以故如
來說莊嚴佛土者卽非莊嚴是名莊嚴須菩提若菩
薩通達無我法者如來說名真是菩薩

此合明無生可度之文前云釋迦無菩提可得則
知無法發菩提心亦無衆生可度故云菩薩亦如
是若作是言我當度生則有四相不名菩薩以無
有法遠離四相名爲菩薩是無法之故佛說一切
菩薩衆生法無有四相引應住中莊嚴佛土之事
以明若見有土可嚴卽着四相不名菩薩以無土

可嚴故云卽非莊嚴是名莊嚴者世俗諦故下雙
結既有生可度有土可嚴非爲菩薩何者名爲菩
薩若菩薩通達無我相法相者真是菩薩

須菩提於意云何如來有肉罪不如是世尊如來有
肉罪須菩提於意云何如來有天罪不如是世尊如
來有天罪須菩提於意云何如來有慧罪不如是世
尊如來有慧罪須菩提於意云何如來有法罪不
如是世尊如來有法罪須菩提於意云何如來有佛
罪不如是世尊如來有佛罪須菩提於意云何如恒
河中所有沙佛說是沙不如是世尊如來說是沙
須菩

提於意云何。如一恒河中所有沙。有如是沙等恒河。是諸恒河所有沙數佛世界。如是寧爲多不。甚多世尊。佛告須菩提。爾所國土中。所有衆生若干種心。如來悉知。何以故。如來說諸心皆爲非心。是名爲心。所以者何。須菩提。過去心不可得。現在心不可得。未來心不可得。

此明佛具五罪。故知一切衆生。卽非衆生之文。初問。如來有肉罪不。荅言。如來有肉罪。乃至佛罪亦如是。肉罪。見障內色。約凡夫。天罪。見障外色。約四果。阿那律。隨得半頭。天罪。觀大千世界。猶如掌中。

庵摩羅菓。佛得全頭。天罪。徹見人中無數世界。不以二相。慧罪。根本智照真理。約辟支權位菩薩。法罪。後得智說法度人。約等覺。前四罪在佛總名佛罪。見佛性圓極。約如來。雲岩問道。吾大悲菩薩。用許多手罪作麼。荅云。如人夜半背手摸枕头。岩云。會也。道吾云。汝作麼生會。岩云。徧身是手罪。楞嚴云。八萬四千母陀羅臂。八萬四千清淨寶目。皆在當人一念之中。於意云何。下約一恒河以數沙。如一恒河中。下一河中。沙以數河。是諸恒河。下沙河中。沙以數界。爾所國土中。下爾所界中。所有生。若

千種心下。一一衆生所有心顛倒分別染淨差別。法華云。念何事思何事修何事等。如來悉知。以同體故楞嚴云。汝等當知有漏世界十二類生。本覺妙明覺圓心體與十方佛無二無別。華嚴云。若人欲知佛境界當淨其意如虛空。遠離妄想及諸取令心所向皆無碍。雖般若無知無所不知。若言五罪當名見何故云。知譬如盲人矚暗見不在罪而在於心曾無心外之見。但約罪名見約心名知。無二體故。何故悉知。如來說諸心妄想性空故云。非心真如不滅故云。是名爲心。下釋非心。過去已滅。

現在不住未來未生。三際求之了不可得。

須菩提於意云。何若有人滿三千大千世界七寶以用布施。是人以是因緣得福多不。如是世尊。此人以是因緣得福甚多。須菩提若福德有實。如來不說得福德多。以福德無故。如來說得福德多。

此明福德性空之文。前云無土可嚴。無生可度。則布施亦無福。故以性空之福大明之。初問。若人滿大千界七寶布施。是人以是因緣得福多不。答言。此人離相無倒行施。因緣得福甚多。佛與空生發明。若福德有實。則住相成有漏。因其福則寡。以福

德性空則離相成無漏因其福則多已下三節校
量文皆因便舉爾

須菩提於意云何佛可以具足色身見不也世尊
如來不應以具足色身見何以故如來說具足色身
卽非具足色身是名具足色身須菩提於意云何如
來可以具足諸相見不也世尊如來不應以具足
諸相見何以故如來說諸相具足卽非具足是名諸
相具足

此明佛身非相之文前云無菩提可得何有相好
之佛故以卽非具足明之經云如來者卽諸法如
義亦引應住可以三十二相見如來之文具足色
身卽八十種好具足諸相卽三十二相卽非具足
好卽無好相卽無相佛在忉利天爲母說法下來
人間蓮華色比丘尼化作輪王先往見佛佛言空
生岩中晏坐先見我矣又云若人百千劫常隨於
如來不了真實義盲瞶不見佛是名具足者妄無
自性全體卽真

須菩提汝勿謂如來作是念我當有所說法莫作是
念何以故若人言如來有所說法卽爲謗佛不能解
我所說故須菩提說法者無法可說是名說法

此明無法可說之文。前云佛本無相。云何說法。故以無法可說明之。亦引應住無有定法可說之文。初遮錯解。汝勿謂如來作念我當有所說法。莫作是念。若人言。如來有所說法。卽爲謗佛。以如來無說而說。說而無說。若言有說。則不解如來所說義。下示正見。說法者無法可說。如空谷答響。無心無緣。離諸分別。終日言而未嘗言。楞伽云。無已說。今說當說。不說是佛說。老子云。言滿天下無口過。是名說法者。不妨隨機演唱。故爾時慧命須菩提。白佛言。世尊。頗有衆生於未來世。

聞說是法。生信心。不佛言須菩提。彼非衆生。非不衆生。何以故。須菩提。衆生衆生者。如來說非衆生。是名衆生。

此明衆生非衆生之文。前云無菩提無相無說。故問未來衆生聞此經典。能生信心。不以顯難信之意。佛以無衆生發明。意顯有信。彼非衆生者。本性空故。非不衆生者。五蘊和合故。衆生衆生者。小品云。重牒之文。如言世尊。世尊。菩薩菩薩等。言衆生之所以爲衆生者。我說彼非衆生。無和合相故。是名衆生者。不壞假名故。前云。實無衆生得滅度者。尚

未明無衆生之義。次明三心不可得。今明衆生相不可得。方顯實無衆生之義。如舍利弗問辯才天女云。何以不轉女身。天女言。求女人相了不可得。又如龍女。於須臾頃。變成男子。卽往南方無垢世界。空寶蓮華。成正覺。豈可以男女老少善惡凡聖之相。而分別乎。

須菩提白佛言。世尊。佛得阿耨多羅三藐三菩提。爲無所得耶。佛言。如是如是。須菩提。我於阿耨多羅三藐三菩提。乃至無有少法可得。是名阿耨多羅三藐三菩提。復次。須菩提。是法平等。無有高下。是名阿耨

多羅三藐三菩提。以無我無人無衆生無壽者修一切善法。則得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提。所言善法者。如來說卽非善法。是名善法。

此明菩提無得之文。空生悟無相無說無生。知無法得菩提。故呈解。先明無上名菩提。言佛得菩提。爲無所得耶。佛卽讚如是。無有少法可得。名菩提。無少法者。言菩提心。迷時輪轉六道。亦未嘗滅。楞伽云。轉三十二相入一切衆生身中。如大價寶。垢衣所纏。悟時迺出塵勞。亦未嘗增。六祖云。菩提本無樹。明鏡亦非臺。本來無一物。何處惹塵埃。次明

正等名菩提。是法平等。無有高下。名菩提者。法界性中。無形無相。了無差別。故名平等。以平等故。不以佛爲高。衆生爲下。離能所相。廓爾無朕。故云無有高下。古人云。過去諸佛。如是西天四七。唐土二三。諸祖亦如是。某甲亦如是。肇云。諸法不異者。豈曰續。鳧截鶴。夷嶽盈壑。然後爲不異哉。言鳧鷖雖短續之。則憂鶴鷄。雖長截之。則悲。但高處高平。低處低平。長者任其長。短者任其短。頌云。任短任長。休剪綴。隨高隨下。自平治。下明正覺名菩提。以無四相。修一切善法。則得菩提。前云。無有少法。及是

法平等。恐人墮於無修。無證。斷滅深坑。撥無六度。萬行。古人云。雖然。舊閑閒田地。一度贏來。方始休。故云。無四相。修一切善法。起信云。雖知法性本無。怪貪隨順。修行檀波羅密等。下拂跡。旣無菩提。云何有善法。故云。卽非善法。以幻化佛事。修卽無修。是名善法者。世俗諦故。

須菩提。若三千大千世界中。所有諸須彌山王。如是等七寶聚。有人持用布施。若人以此般若波羅密經。乃至四句偈等。受持讀誦。爲他人說。於前福德。百分不及一。百千萬億分。乃至算數譬喻所不能及。

此校量持經福德之文。若大千界須彌七寶持用
布施是有漏。因其福尚寡。持說此經。一四句偈。是
無漏。因功德無量。

須菩提於意云。何汝等勿謂如來作是念。我當度衆
生。須菩提莫作是念。何以故。實無有衆生如來度者。
若有衆生如來度者。如來卽有我人衆生壽者。須菩
提。如來說有我者。卽非有我。而凡夫之人。以爲有我。
須菩提。凡夫者。如來說卽非凡夫。是名凡夫。

此明如來無生可度之文。前云是法平等。無有高
下。云何如來亦有生可度。故云。汝等勿謂如來作
念度生。汝等莫作是念。前云三心不可得。又云衆
生相空。豈有衆生可度。若見有生可度。如來亦着
四相。如來說有我。元非有我。而沉常之人。以爲
有我。衆生旣非衆生。凡夫亦非凡夫。是名凡夫者。
五陰假合。故上文交互破我相法相竟。

須菩提於意云。何以三十二相觀如來。不須菩提
言如是。如是以三十二相觀如來。佛言。須菩提。若以
三十二相觀如來者。轉輪聖王卽是如來。須菩提。白
佛言。世尊。如我解佛所說義。不應以三十二相觀如
來。爾時世尊而說偈言。

若以色見我

以音聲求我

是人行邪道

不能見如來

此明法身不可以相見之文。前云不可以具足相好見。如來向下欲破非法相。故引前三十二相以問。待空生答出以相見。則佳常情。不以相見墮於斷滅。初問可以三十二相觀如來不。正是世尊探竿在手。影草隨身。若非手親罪辨。不免落在世尊教中。空生答云。如是以比智知。可以三十二相觀如來。如隔山見烟。便知是火。既了相卽無相。便可以相觀如來。佛以凡聖不分難之。若以相見如來

則金輪王具三十二相。亦是如來。以輪王雖具三十二相。不了非相。是凡夫故。空生一撥便轉。順理以酬。不應以相觀如來。佛印見聞不及。若以色見法身。以音聲求法身。是行邪道。不見如來。以色身非是佛音聲。亦復然。古人云。東坡居士太饒舌。聲色叢中欲透身。溪若是聲。山是色。無山無水好愁人。須菩提。汝若作是念。如來不以具足相。故得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提。莫作是念。如來不以具足相。故得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提。汝若作是念。發

阿耨多羅三藐三菩提心者說諸法斷滅莫作是
何以故。發阿耨多羅三藐三菩提心者於法不說斷
滅相

此明不住斷滅相之文。前云不可以相見如來雖
不住有。又恐空生住於斷見不待其問而告之曰。
汝若作念如來不以具足相故得菩提。莫作是念
如來不以具足相故得菩提。然亦不離色聲見佛
神通力。東坡云。溪聲卽是廣長舌。山色無非清淨
身。夜來八萬四千偈。他日如柯舉似人。下明毀相
之失。若作念發菩提心說諸法斷滅。莫作是念。肇

云譬如逃峯而赴壑。俱不免於患矣。何故發心不
說斷滅。以發菩提心人於法不應說斷滅相。語云
寧起有見如須彌山。莫起增上慢。空見上文。跛非
法相竟

須菩提。若菩薩以滿恒河沙等世界七寶。持用布施。
若復有人。知一切法無我得成於忍。此菩薩勝前菩
薩。所得功德。何以故。須菩提。以諸菩薩不受福德故。
須菩提。白佛言。世尊。云何菩薩不受福德。須菩提。菩
薩所作福德。不應貪着。是故說不受福德。

此校量得忍菩薩功德殊勝之文。若菩薩將七寶

克滿恒沙世界布施。不如得忍菩薩功德殊勝。以有相無相不同故。忍者無生法忍也。前云不可以相見如來。則不見有生。不可以非相見如來。則不見有滅。以此無生無滅之法。忍可於心。名無生忍。初住菩薩境界。前云若菩薩通達無我法者。如來說名真是菩薩。徵云何故知無我菩薩功德殊勝。以菩薩不受福德相故。空生復問。菩薩既有福相。云何不受。佛云。菩薩所作福德之相。不應貪取。執着。起斷常見。是故說不受福德。須菩提。若有人言。如來若來若去。若坐若臥。是人不

解我所說義。何以故。如來者。無所從來。亦無所去。故名如來。

此明法身無去來相之文。上云。知一切法無我得成於忍。云何如來現有去來。若有人言。如來有來。則以相見。如來有去。則以非相見。是人不解佛義。如來者。法身也。無所來。則不住生死。無所去。則不住涅槃。淨名云。不來相而來。不見相而見。文殊云。若來已。更不來。若去已。更不去。可見者。不可見相。前云。如來者。卽諸法如義。古人云。夜深不向蘆灣宿。迥出中間與兩頭。

須菩提。若善男子善女人。以三千大千世界碎爲微塵。於意云何。是微塵衆。寧爲多不。甚多世尊。何以故。若是微塵衆實有者。佛卽不說是微塵衆。所以者何。佛說微塵衆。卽非微塵衆。是名微塵衆。世尊。如來所說三千大千世界。卽非世界。是名世界。何以故。若世界實有者。卽是一合相。如來說一合相。卽非一合相。是一名一合相。須菩提。一合相者。卽是不可說。但凡夫之人。貪着其事。

此明法身應身無一異相之文。前云應有去來則有異相。法無去來則有一相。故以塵界明之初明。

碎界爲塵塵不有。若人以世界碎爲微塵。寧爲多不。答言甚多。若微塵實有。則不名多。以微塵性空。是故言多。則應身無去來之異相。下明合塵爲界。界元無。以世界性空。元無一相。則法身無一相。下破和合相。若世界實有。則是微塵聚爲一和合相。旣說三千則非一合。以第一義中無實體故。是名一合相者。世俗諦故。上來空生顯解。向下佛與發明。一合相者。實際理地。言語道斷。心行處滅。故云則是不可說。但凡夫之人。見和合相。迷於事法。貪着有無。起諸異見。所謂擬心。卽差動念。卽乖。

須菩提。若人言佛說我見人見衆生見壽者見。須菩提。於意云何。是人解我所說義不。不也。世尊。是人不解。如來所說義。何以故。世尊說我見人見衆生見壽者見。卽非我見人見衆生見壽者見。是名我見人見衆生見壽者見。須菩提。發阿耨多羅三藐三菩提心者。於一切法。應如是知。如是見。如是信解。不生法相。須菩提。所言法相者。如來說卽非法相。是名法相。

此破我法二相之文。前云四相說破卽是非相。又云四見尙未發明。此乃說破亦無四見。或云四執。或云四取名別義同。無法相義。應住降伏。俱未說。

破故此明之。初除我執。若人言佛說四見是人解。我所說義不。答言是人不解。如來所說義。佛說四見。以性空故。卽非四見。世俗諦故。是名四見。下破法執。總提起前問辭云。發菩提心之人。於自利利他法中。應如是知者。卽知一切法無我得成於忍。如是見者。卽若見諸相非相。卽見如來。如是信者。卽一念淨信及信心清淨。則生實相。如是解者。卽深解義趣。及信解受持。又如是二字。與如是住。如是降伏。其心相照。應不生法相者。卽若菩薩通達無我法者。如來說名真是菩薩。下拂跡。我見既非。

金剛經會疏
三
我見如來所說法相卽非法相離分別取着故是
名法相者但假名故上文節節皆破我法二執以
法相非法相皆法執故

須菩提若有人以滿無量阿僧祇世界七寶持用布
施若有善男子善女人發菩提心者持於此經乃至
四句偈等受持讀誦爲人演說其福勝彼云何爲人
演說不取於相如如不動何以故

一切有爲法

如夢幻泡影

如露亦如電

應作如是觀

此校量持經功德及說經軌則之文先明持經功

德若人滿無數世界七寶布施不及持經之福云
何下說經之法前云爲人演說依何軌則說法無
過卽法華說四安樂行之義說經之法不出定慧
不取於相者言達境唯心離諸分別如如不動者
上如相似義下如不變義不動者卽定也終日說
法無法可說終日度生無生可度上言定下言慧
何故如如不動觀一切有爲生滅之法如夢從妄
見生圓覺云如夢中人夢時非無及至於醒了無
所得如幻者如結巾爲兔縛芻爲狗呪力往來無
有實體肇云譬如幻化人非無幻化人幻化人非

真人也。如泡者因風而有不可久立。如影者因形而有形實影虛有待而成者也。如露者春霜曉露見日則晞。如雷者似閃電光剎那不住。一切諸法虛妄不實。應作如是觀照。方得說法無過。正宗分竟。

佛說是經已。長老須菩提及諸比丘比丘尼優婆塞優婆夷。一切世間天人阿修羅。聞佛所說皆大歡喜信受奉行。

此明流通分。要將此法流通天上人間。四衆八部非無餘衆。但文畧耳。比丘此云乞士。尼卽女也。優

婆塞此云近事男。優婆夷此云近事女。阿修羅此云無端正男醜女美。法喜克心故皆大歡喜。聞而思息而修。故云信受奉行。

金剛般若波羅密經筆記

信士陸廷諒全男開隆助錢叁千文信女陸氏全
男壽官助錢叁千文祈保老幼福壽齊增
信士朱象新助錢壹千文祈毋福壽無涯
釋子源智發心書



馮山初姑云舒受奉祈
云猶謂五良贈文美哉喜矣必對者大歡喜
雙奉丸云感事良對樂東北云並連文同

子
冊
二

80
1
2
3
4
5
6
7
8
9
90
1
2
3
4
5
6
7
8
9
100
1
2
3
4
5
6
7
8
9