

楊  
巖  
貫  
撰

十

C40  
4514  
(28)

C40-4514



B 64853

楞嚴說通卷之十

巴縣居士非顯劉道開纂述

成都沙門離指方 示鑒訂

阿難彼善男子修三摩地想陰盡者是人平常夢想  
 消滅寤寐恒一覺明虛靜猶如晴空無復粗重前塵  
 影事觀諸世間大地山河如鏡鑑明來無所粘過無  
 踪迹虛受照應了罔也無陳習惟一精真生滅根元從  
 此披露見諸十方十二衆生畢殫其類雖未通其各  
 命由緒見同生基眾師謂由緒為識陰而生基為行陰見二陰深淺之總圓師謂各命

楞嚴說通卷之十

80 1 2 3 4 5 6 7 8 9 90 1 2 3 4 5 6 7 8 9 100 1 2 3 4 5 6 7 8 9

為別相同生為總相定二陰猶如野馬田間游氣春  
細粗之別皆宜深玩之也窟伏地可見  
狀如水而光如燄渴鹿認以 焔焔清擾為浮根塵根  
為水而實非水即陽燄也四塵謂 焔焔清擾為浮根塵根  
肉身也 究竟樞穴門冀曰樞門曰 此則名為行陰  
區宇若此清擾焔焔元性性入元澄一澄元習如波  
瀾滅化為澄水名行陰盡是人則能超眾生濁觀其  
所由幽陰妄想以為其本

此敘行陰始終之相也阿難彼善男子修三摩地  
從前十種若俱透過或終始不越愛求或魔來便  
能先覺如是久久想陰自有盡時凡人寐中有夢

寤中有想夢乃寐中之想想乃寤中之夢皆獨頭  
意識所為想陰之體相也若想陰盡者是人平常  
夢想皆滅由寐無夢而寤無想故寤寐一如而性  
覺妙明虛靜不動正如晴明太虛織雲盡淨迥無  
所有也且粗重塵影即是法塵全依想陰為體今  
想陰既盡塵無所依故無復粗重前塵影事而意  
識轉成妙觀察智矣於是觀諸世間大地山河直  
如鏡之照像像來無粘像過無跡但虛受照應而  
已夫浮想擾心誠宿積難除之習氣所謂陳習也

今虛受照應。則已了無陳習。惟一覺明精真之體。湛然獨存。此皆想盡之相也。彼三界衆生。所以生滅無停者。其根元皆是行陰所遷。前三陰未破。則此根元終不可見。今前三盡除。第四自現。故生滅根元從此披露。由見此根本。故能盡見十二類生。皆由此而生。生滅滅也。雖未曾知十二類生。各各受命之由緒。而十二類同生之基。已見其肇。若陽燄光明。閃爍不定。熠熠然幽清擾動。爲浮根四塵。動轉遷謝之樞穴。此熠熠清擾。正行陰之相。故名

行陰區宇。喻之於水。想陰如大浪。行陰如細浪。識陰如無浪流水。真覺性體如湛然不動之水。故行陰爲分段根元。識陰爲變易根元也。是則惟一精真亦縱而許之。豈真精真也哉。行陰未盡之相如此。若行人將此清擾熠熠之元性。反入於元澄之體。收細浪之行水。歸無浪之識海。而一澄元習。承絕行陰之重習。如波化爲水。更不再起。此卽行陰已盡之相。亦是轉第七識爲平等性智時也。如是之人。則能超衆生濁。蓋生滅不停。業識常遷。名衆

生濁此濁本乎行陰故行陰盡而超之也。觀其所由幽隱妄想以爲其本。蓋行陰密移皆是幽隱細相。非若前三瀑流之粗。故知其本於幽隱妄想也。行陰將盡未盡之間而十計生矣。

阿難當知是得正知。不遭邪處方得正知。破後二陰名徧知矣。奢摩他中即圓定。諸善男子。疑不動也。即始不迷也。即發明不迷而心用上。終不起愛求。魔來先覺。正承頭正尾正也。如此十類天魔不得其便。陰盡也。方得精研。此下行。窮生類本於本類中。生元露者觀彼幽隱密難見。清日清擾。圓日圓擾。擾動元於圓日幽擾。

元中圓元勒起計度者是人墜入二無因論。先外邪解所立。違理。背工之。見今。明之。自。通。與之。同。故。即。墜。彼。論。中。如。後。車。蹄。前。車。之。故。轍。同。墜。一。坑。墜。也。

此下明行現十計。而此先明計無因也。阿難當知是得云。其便良以想破之後。天魔無可奈何。不復更至。方得加功用行。精研窮究十二類生之根。

本故十二類生根。元方得披露元。即行陰也。露則顯見矣。於是觀彼幽清之相。皆以圓擾動元。然雖觀察動元。實未曾識得藏識種子。喻觀水者。只見細浪之水。而未覩無浪之水。乃於圓元中。忽起異

計是人必墜入外道二種無因論矣。

一者是人見本無因何以故是人既得生機全破生機發動之本即指行陰破乃顯意非盡也乘於眼根八百功德見八萬劫所有衆生業流灣環死此生彼祇見衆生輪迴其處八萬劫外冥無所觀便是解此等世間十方衆生八萬劫來無因自有由此計度公正徧知墮落外道惑菩提性

何謂二種無因。一者是人見前際無因。何以故是人既得行陰披露乘此定中眼根全分功德。徹見

過去八萬劫中諸類衆生。逐業流浪。死此生彼。環不斷而八萬劫前冥然無觀。妄計冥無所觀。處爲冥諦。爲自然。爲渾沌。不知已之見量有限。而便作是解。謂一切衆生。皆八萬劫前無因。而有。由此計度。邪計而非正知。不了業道無始而非徧知。所謂依舊認賊爲子。墮外道之邪覺。而迷菩提之正覺矣。二無因論。此其一。

二者是人見末無因。何以故是人於生既見其根。知人生人。悟鳥生鳥。鳥從來黑鵠。從來白人。天本豎畜。

80 1 2 3 4 5 6 7 8 9 90 1 2 3 4 5 6 7 8 9 100 1 2 3 4 5 6 7 8 9

生本橫白非洗成黑非染造從八萬劫無復改移此  
是詳推過去下方今盡此形盡未亦復如是決定其  
是倒定未來也而我不來不見菩提元不見其從云何更有成菩  
移也提事當知今日一切物象皆本岳師云本字無因由  
當是末字此計度失正徧知墮落外道惑菩提性  
二者是人見後際無因何以故是人於劫內類生  
既見其根於劫外無因則知生人生物皆以無因  
為類生元本且如烏非黑耶鵠非白耶人天非豎  
耶畜生非橫耶而白豈待於洗成黑豈由於染造

皆是自然而然皆本無因自八萬劫以來此理未  
嘗改移過去如此則未來可知然則自今以往盡  
未來際此理不移亦復如是且我於過去元不見  
十二類生從菩提性起也云何後來又有從菩提  
性起之事乎是故當知一切物象皆本無因也八  
萬劫盡終成斷滅無因果返於冥初而已由此  
計度亡失正徧知全落外道迷菩提性三無因論  
此又其一○二種無因皆由未見識陰不能別見  
各命由緒但是總相見於多分眾生輒起斯計如

人總觀鬧市。但見人行。不見坐立。遂計行者是人。而坐立者非人也。若四果羅漢行開識現。便能別見各命由緒。終不執於自然矣。○舊解無復收移。謂人物皆長時難變。玩文意。但重無因。何故又添不變。故知無復收移。但謂此無因自然之理。歷久而不移也。學者詳之。

是則名爲第一外道立無因論。

二種無因。皆先世外道所立。違理背正之論。奈何行陰將開之時。而妄計墮此也哉。○由彼不達善。

惡循業發現。妄計八萬劫前。自然而有。八萬劫後。自然而無。成斷滅論。邪見中攝也。○賀云。西域外道。自有一種無因論師。今此行人。忽墮其中。非謂此人自立無因論也。

阿難是三摩中諸善男子。凝明正心。魔不得便。竈生類本親彼幽。清常擾動。元於圓常中起計度者。是人墜入四徧常論。

此明第二計徧常也。阿難是三摩中。云常擾動。元雖然竈至行陰。尚猶被覆。而未見其幽隱遷流。



於未徧未常者。早計徧常。是人則墜入外道四徧常論。○四種雖皆不離行陰起計。而前三皆兼。窮他法。且以法之廣狹。而分劫之多少。惟第四則無所兼。而亦不言劫量。此其別也。長水曰。行陰生滅。相續不失。故名常。而所計四種。徧一切法。故名圓。溫陵曰。徧卽圓也。故此標名徧常。而後結名圓常。一者是人窮心境性二處。無因修習。能知二萬劫中十方衆生。所有生滅。咸皆循環。不曾散失。計以爲常。何謂四徧常論。一者是人想破行現。乘此心開。遂

以窮研內心外境。本元自何而起。則見心境二處。皆起於無。因然所窮之法。粗略而狹。故其見量有限。卽窮心境之修習。窮至二萬劫外。冥無知見。但能知此二萬劫中。所有衆生。生滅循環。不曾散失。故不計劫外。無因爲斷滅。唯計劫內。相續爲徧常。所以異乎前計。而爲第一徧常論也。二者是人窮四大元四性。常住修習。能知四萬劫中十方衆生。所有生滅。咸皆體恒。不曾散失。計以爲常。二者是人想破行現。乘此心開。見萬法皆從四大

和合而成故作意窮之究極本元則見四大種性  
本來常住依此修習遂能洞照四萬劫中衆生雖  
有生滅而四大之體常恒元來不曾散失則又計  
以爲常惟所窮之法稍爲詳廣故其照劫數倍於  
前而爲第二徧常論也

三者是人窮盡六根末那執受心意識中本元由處  
性常恒故修習能知八萬劫中一切衆生循環不失  
本來常住計以爲常

三者是人乘心開後窮究眼耳鼻舌身意之六識

及末那七識執受八識將此八識之心七識之意  
六識之意識其中本元由處悉窮盡之不知彼尚  
爲行所覆所謂本元由處亦但行陰而止耳限於  
七而未至於八也乃遂妄謂眞常依此修習能觀  
八萬劫中一切衆生死此生彼本性常住良由六  
八二識皆以第七爲生滅根元故卽計此生滅根  
元爲常住性如見細流謂之止水尚未望見八識  
眞常流注況菩提妙性乎所謂無量劫來生死本  
痴人喚作本來人也特以所窮八識法門深廣詳

切倍前四大。故所知劫數亦倍前人。而爲第三徧常論也。○開行陰未開。豈能頓窮八識。答八識。但是此人乘心開後所用進修法門。徹固未徹。窮乃許窮。例如聲聞窮四諦法。但盡生滅。豈能徹無作底也。  
四者是人既盡想元生理。更無流止運轉生滅想心。今已永滅理中自然成不生滅因心所度計以爲常。四者是人既盡想元想陰更無再生之理。遂謂此流止運轉種種生滅皆屬想心。今已永滅。則不生

不滅之理。自然屬行。不復研窮觀察。便計爲常。比之第一尚爲淺劣。何況二三。故不復立能知之劫量度其所知。必不逮於二萬劫矣。此爲第四徧常論也。○溫陵謂生理爲行陰。則更無二字說不去矣。若行陰更無。又何有下之妄計耶。  
由此計常亡正徧知墮落外道惑菩提性是則名爲第二外道立圓常論。  
由此計常之故。非徧圓而計徧圓。非真常而計真常。故墮邪覺而失正覺。是則名爲第二外道立圓

常論。奈何行陰將開之時。而妄計墮此也哉。○此四皆計生滅爲圓常。在邊見中攝也。○首楞嚴定。頓窮八識。今於想陰盡處。不了行陰微細生滅。妄由認爲常。豈頓窮哉。若了八識。何得異計。長圓各又三摩中諸善男子。堅凝正心。易一堅字較勝於前魔不得便。寤生類本觀彼幽清。常擾動元於自他中。起計度者。是人墜入四顛。倒見一分無常一分常論。四此明第三雙計常與無常也。又三摩中諸善男子。當想盡行現之後。於自而也。身他而衆生國土中。

起邪妄分別者。是人墜入外道四種顛倒邪見。一分無常一分常論。蓋平等性中本無自他。而妄計自他。中道了義本無偏執。而妄執兩邊。且首楞嚴王。一切事究竟堅固。方爲正覺。今乃常與無常分計之。故成顛倒見也。

一者是人觀妙明心。徧十方界。湛然以爲究竟神我。外道二十五論中名爲主諦謂一切法皆是我所悉以此神爲主也從是則計我徧十方。疑明不動一切衆生於我心中。自生自死。則我心性名之爲常。彼生滅中真無常性。

何謂常無常論。一者是人觀此妙明之心。周徧十方。湛然澄徹。量同虛空。以爲一切法。皆以此神爲主。謂之究竟神我。從是起計。我心徧於十方。凝明不動。而凡一切衆生。皆自生自死於我心。中者。也。心無生滅。豈非常乎。衆生。生滅。豈非無常乎。無生滅之心。卽自是常也。有生。死之衆生。卽他是無常也。此一顛倒見也。

二者是人。不觀其心。徧觀十方。恒沙國土。見劫壞處。名爲究竟無常。種性。劫不壞處。名爲究竟常。

此舍自觀他。二者是人。不觀己心。但觀十方國土。自三禪以下。三災所及處。計爲無常。自四禪以上。三災所不及處。計以爲常。豈知所謂常者。非真常。而所謂無常者。亦非種性乎。此二顛倒見也。

三者是人。別觀我心。精細微密。

外道所計。我相有三。大小我。此微細。心精言非雜。猶如微塵。流轉十。細言非粗。微言非著。密言非顯。

方性無移。改能令此身卽生。卽滅。其不壞性。名我性。常。一切死生。從我流出。名無常性。

此舍他觀自也。三者是人。不觀世界。但觀我心。見

此心精細微密。其難見有如微塵。雖然流轉十方。而本性元無改移。心爲身主。能令此身有生有滅。其無改移爲不壞性者。卽我性常也。其一切生死之身。從我性流出者。卽無常性也。豈知所觀之心。細如微塵者。卽是幽清常擾之相。行陰未破。豈能頓見真心哉。計常非。則計無常亦非矣。此三顛倒見也。

四者是人知想陰盡。見行陰流行。陰常流計爲常性。色受想等今已滅盡。名爲無常。

此觀四陰而雙計也。四者。是人知想陰已盡。見行陰常流。卽此眼前行陰常流。便計爲常。三陰已滅。便計爲非常。此四顛倒見也。

由此計度。一分無常。一分常。故墮落外道。惑菩提性。是則名爲第三外道。一分常論。

由此四種計度。雖自他不定。總是一分無常。一分常。以此雙計。墮落外道。迷失菩提。故名第三外道。一分無常。一分常論。行陰將開。而妄計墮此。可惜也。○此亦邊見中攝也。○賀云。此與四徧常異。

者。彼計一切俱常。此計自他之中。止有一分是真常耳。

又三摩中諸善男子。堅凝正心。魔不得便。窮生類本觀彼幽清。常擾動元於分位中。分位有四。謂三摩分位。生滅分位。見聞分位。彼我分位。

此明第四計無邊有邊也。又三摩中諸善男子。當想盡行現之時。於四分位中起妄計者。是人則墮入外道四種有邊無邊論。○經文不言無邊者。或是省文。或可兼攝也。○賀云。前二種計真常。此種

計廣大也。

一者。是人心計生元。行也。流用不息。計過未者。各爲

有邊計。相續心名爲無邊。

何謂四有邊論。一者。是人觀行陰現在遷流。無有間斷。遂計過去者已滅。未來者未見。名爲有邊。惟現在心相續不絕。名爲無邊。此在無邊際中安立邊際。所謂刻畫虛空也。豈知菩提之道。無去來今者哉。

二者。是人觀八萬劫則見衆生。八萬劫前寂無聞見。

無聞見處名爲無邊有衆生處名爲有邊

此與前計相反。所謂回互。倒計是也。前計過本爲有邊。似計無聞見處也。計現在爲無邊。似計有聞見處也。今却計劫內有聞見處爲有邊。以其限於八萬之數也。計劫外無聞見處爲無邊。以其無窮極而不可測知也。○吳興曰。後八萬劫亦合如前。今恐存略。

三者是人計我徧知得無邊性。彼一切人現我知中。我曾不知彼之知性。名彼不得無邊之心。但有邊性。

三者是人計自己神我色來見色。聲來聽聲。無不徧知。自謂唯我一人得無邊性。而彼一切衆生。皆現我徧知之中。然我但見其人。曾不知彼之別有知性。是則彼人元不得無邊之心。但有邊性而已。豈知汝自不見。非彼人性有邊也。且汝非人。安知人之有邊哉。○前後以物體有無名邊。此以際畔有無名邊。

四者是人竊行陰空。心路籌度一切衆生一身之中。計其咸皆半生半滅。明其世界一切所有一半有邊。



一半無邊

四者是人窮究行陰。不了區宇未空。而遂謂真空。寂滅之性。從有心路處。妄自籌度。謂眾生身中。自想陰以前。半屬於生。自行陰以後。半屬於滅。推而至於世界一切所有。皆是半生半滅。生爲有邊。滅爲無邊。則是一半有邊。一半無邊也。意取行陰空寂。爲無邊際之勝性矣。

由此計度有邊無邊。墮落外道。惑菩提性是則名爲第四外道。立有邊論。

由此四種計度。或無邊。或有邊。總落外道。迷菩提性。以菩提性中。無分位。無邊際故也。是則名爲第四外道。立有邊論。行陰將闢。而妄計墮此。可惜也。已。○此在邪見中攝也。

又三摩中諸善男子。堅凝正心。魔不得便。窮生類本。觀彼幽清。常擾動元。於知見中生計度者。是人墜入四種顛倒不死。婆沙論外道計天常住各爲不死。不亂答者。得生彼天。故有問時。答言。秘密言辭。不應皆矯亂。執切而不順理。爲矯心。無正正。說或不定。答也。矯亂。爲亂。今詳第一。第四言。皆顯可亂意。爲多。而終非順理。亦兼於矯。第二。第三言。偏計。惟一。偏矯意。爲多。而終非正。同歸於亂也。偏計

80 1 2 3 4 5 6 7 8 9 90 1 2 3 4 5 6 7 8 9 100 1 2 3 4 5 6 7 8 9

虛論四種屬於偏計執故曰偏計虛謂虛妄非實也執親為蛇妄之至也

此明第五矯亂虛論也。又三摩中諸善男子。當想消行現之時。據彼定中所知所見。而生倒計者。是人墜入四種顛倒不死矯亂。偏計虛論。蓋前計常與無常。邊與無邊。尚未至混殺。此則亦常亦無常。亦邊亦無邊。一向矯亂。此顛倒之尤者也。

一者是人觀變化元是遷流。處名之為變。見相續處名之為恒。見所見處名之為生。不見見處名之為滅。相續之因性不斷。處名之為增。正相續中中所離處。

此言相續必是前後相續中間亦必有缺之。處如出入二息缺於中交缺少即滅也。名之為滅。各各生處名之為有。互互亡處即各各滅也。名之為無。以理都觀用心別見都觀者以觀行陰也。別見者別生入義也。有求法人來問其義。答言我今亦生亦滅。亦有亦無。亦增亦減。答中路舉六義皆兩極而答也。於一切時皆亂其語。令彼前人遺失章句。即問義之

何謂四種矯亂。一者是人觀變化之元。就上遷流有邊處。名之為變。中間相續無邊處。名之為恒。非隨緣不變之旨也。以八萬劫內所見處。名之為生。

八萬劫外不見處。名之爲滅。非果生因滅之旨也。相續不斷處。名之爲增。中間所離處。名之爲滅。非不增不減之旨也。各各生處。名之爲有。各各滅處。名之爲無。非有無俱遺之旨也。以理總觀行陰。而用心分別八義。若有求法人來問義於我。卽以兩楹之說而混答之。生滅不定。有無不定。增減不定。時時錯亂其語。令彼問義之人。遺失章句。或因其矯亂而自難憶持。故隨問隨失。或因其是非不決。而審疑平日舊習經論。喪其所守。皆遺失也。此一

種亂多於矯也。

二者是人諦觀其心互互無處。因無得証有人來問。惟答一字。但言其無餘無之餘無所言說。

二者是人在無處觀心。卽從無處有箇入路。便執一切法皆無。逢人來問。唯一字無以答之。而無之外別無所說。此一種矯多於亂也。○要識得趙州無字。所以不同於此者。在何處。便識得邪正之分矣。

三者是人諦觀其心各各有處。因有得証有人來問。

惟答一字但言其是玩經文與上節一例如何是字知當是有除是之餘無所言說

三者是在有處觀心卽從有處得箇入路便執一切法皆有逢人來問惟一字有以答之而有之外別無所說此一種亦矯多於亂也○要知若是真實得底人道有道無總有出身活路

四者是人無俱見其境枝故其心亦亂有人來問答言亦有卽是亦無亦無之中不卽字是亦有一切矯亂無容窮詰

四者是人既見其各各有又見其互互無所見之境枝歧能見之心惑亂故逢問卽答云亦有卽是亦無如冰卽是水也亦無卽是亦有如水卽是冰也知見紛錯杳冥恍惚中無定衡故總歸矯亂而不可容其窮詰矣此一種又亂多於矯也

由此計度矯亂虛無墮落外道惑菩提性是則名爲第五外道四顛倒性不死矯亂徧計虛論

行陰將開者慎毋妄見而墮此也○此四種孤見中攝也

又三摩中諸善男子堅凝正心魔不得便寤生類本  
觀彼幽清常擾動元於無盡流即行陰也生計度者是入  
墜入死後有相發心顛倒  
此明第六計後際有相也。又三摩中諸善男子當  
想盡行現之時於無盡流之行陰妄生計度見行  
陰有相併前已滅三陰皆成有相是人則墜入外  
道死後有相發心顛倒若真悟無生了知初生本  
卽有滅則生前尚空洞而無相何況死後豈可妄  
計有相耶。

或自固身云色是我或見我圓合徧國土云我有色  
或彼前緣日前之隨我迴復也運用云色屬我或復我  
依行中相續云我在色皆計度言死後有相如是循  
環有十六相

何謂死後有相行人或自堅持護養其身云色乃  
是我或見我性圓能徧合國土我大色小而云我  
有色或見彼目前之色隨我運用云色乃屬我或  
復我依行中相續行中卽是色中色大我小云云  
我在色以現在之生有推未來之死有妄生計度

死後有相色陰既爾。三陰亦然。以四推之。則循環有十六相。此卽六十二見中之四見也。

從此或計畢竟煩惱畢竟菩提兩性並驅各不根觸。觸猶得也。

又從此轉計畢竟煩惱一切染法畢竟菩提一切淨法。既四陰是常。則知煩惱菩提二性並行各不相碍。故凡則決定凡。聖則決定聖。決無轉凡成聖。轉煩惱成菩提之事。總爲執定有相。故認確死常。如此亦迷於不變隨緣之旨矣。

由此計度死後有故墮落外道惑菩提性是則名爲第六外道立五陰中。通結五陰止在前四雜在前四義性行陰耳。死後有

相心顛倒論

行陰將開者。慎毋妄計而墮此也。○此亦邊見中攝也。

又三摩中諸善男子。堅凝正心。魔不得便。窟生類本觀彼幽清。常擾動元。於先除滅色受想中生計度者。是人墜入死後無相發心顛倒。此明第七計後際無相也。又三摩中諸善男子。當

想消行現之時。於前所除滅三陰中生計度者。是人則墜入外道。死後無相。發心顛倒。○此與上計敵體相背。故變有成無。蓋上觀未滅之行陰。見其無盡。而因計前三併萬法。皆當無盡。此暗已滅之前三。見其無相。而因計行陰并萬法。皆當無相也。見其色滅形無。所因觀其想滅心無。所繫知其受滅無。復連綴陰性消散。謂色受想滅也。縱有生理。指行陰也。而無受想與草木同。謂無受想則行亦滅也。此實通指四陰。現前猶不可得。死後云何更有諸相。因之勤校。死後相無如是循環。

有八無相

何謂死後無相。色爲形。想爲心。而受則雙以連持。色心是人見其色滅。則形無所因矣。觀其想滅。則心無所繫矣。知其受滅。則無復連綴矣。三陰消滅如此。縱有行陰微細生理。而既無色受想。則亦與草木同其無知。而俱歸斷滅矣。此以斷而推斷也。且此四陰之質。現在生前者。尚無相之可得。云何死後更有諸相耶。此因生而推死也。因之推勦。比校死後相無。如是循環。有八無相。每陰各計現未

二無四陰故成八無相矣。問此與前解中初生有滅等意。何以別乎。答彼約卽有而空。本自無生前後一際。是佛正教。此約昔有今無。今滅後無。全是生滅顛倒邪計。何殊天壤哉。  
從此或計涅槃因果一切皆空。徒有名字。究竟斷滅。又從此轉計涅槃因果。皆依現陰而修。後陰而證。陰既叵測。修証何有。故涅槃因果皆空。且因果攝世間法。涅槃攝出世間法。涅槃因果空。則一切諸法皆空。徒有名字。而究歸斷滅。上因三陰而推行。

陰同滅。此因四陰而轉計諸法皆同滅也。

由此計度死後無故墮落外道。惑菩提性是則名爲第七外道。立五陰中死後無相。心顛倒論。行陰將開者。慎毋妄計而墮此也。○此亦邊見中攝也。通前計有觀之。豈知菩提性中。不立一塵。不捨一法。真空妙有。妙有真空。非不斷滅。亦非斷滅也哉。

又三摩中諸善男子。堅凝正心。魔不得便。窟生類本觀彼幽清。常擾動元。於行存中。兼受想滅。雙計有無。



自體相破是人墜入死後俱非起顛倒論  
此第八雙計有無俱非也。又三摩中諸善男。當  
想盡行現之時。於行存中。見行陰未滅。區宇宛在。  
兼受想滅。見前三已滅。體相全空。於是雙計有無。  
於存計有。於滅計無。自體相破。以行陰之有。破前  
三之無。以前三之無。破行陰之有。破無則成。非無。  
破有則成。非有。是人墜入外道。死後俱非。起顛倒  
論。

受色想中見有非有行遷流。內觀無不無。

易言乎自體相破也。是人於色受想中。正在滅境  
時。見行陰雖有。亦同於滅而非有。如暗夜中。看皎  
潔之物。亦同暗而非皎潔矣。於行遷流內。正在擾  
動處。觀前三雖無。亦同於動而非無。如動水中。看  
靜定之影。亦同動而非靜定矣。互破以成雙非。正  
自體相破也。

如是循環。窮盡陰界八俱非。相隨得一緣。皆言死後  
有相無相。如是循環。歷四陰而徧計之。每於一陰。計此二非。

合四陰而成八俱非相。於是隨得一緣皆成雙非。非無。故言死後有相非有。故言死後無相。此但窮盡四陰而已。

又計諸行性遷訛。故心發通悟有無俱非。虛實失措。遷流也。

又從正計入非而轉計之。謂萬法無不皆然。其性遷訛。例皆死後有無。交相破奪也。於是心發通悟而增廣邪見邪解。其究歸於有無俱非。虛實失措。何嘗有一定哉。

由此計度死後皆非。後際昏管無可道。故墮落外道。或菩提性是則名爲第八外道。立五陰中死後俱非。心顛倒論。

由此計度以生存例死後。而謂死後俱非。盡未來際。杳冥恍惚。道有不得。道無不得。而皆不可道。職此之故。墮邪覺而迷正性。是則名爲第八外道。立五陰中死後俱非。心顛倒論也。良以未得真知灼見。揣摩彷彿。而創爲此論。若真得見諦者。不竝道有道無。皆成妙論矣。此亦在邪見中攝也。

又三摩中諸善男子堅凝正心魔不得便窮生類本  
觀彼幽清常擾動元於後後無生計度者是人墜入  
七斷滅論

此明第九計七際斷滅也。又三摩中諸善男子當  
想盡行現之時見行陰念念滅處名後後無。於此  
妄計設生人天七處後皆斷滅是人則墜入外道  
七斷滅論。○此之斷滅雖似第七無相而起計不  
同彼計現在無故死後亦無此單計死後斷滅爲  
無耳。

或計身滅

欲界人天

或欲盡滅

初禪

或苦盡滅

二禪

或極樂滅

三禪或極捨滅

四禪及四空

如是循環窮盡七際現前消滅

滅已無復

何謂七斷滅論。是人計此陰性如無源之水。有流  
近而竭者。有流遠而竭者。至近如人間卽滅。至遠  
如有頂方滅。故自身滅以至極捨滅。如是循環窮  
盡四洲六欲。初禪。二禪。三禪。四禪。四空之七處。現  
前終歸消滅。滅後必不復生。則止有現陰而中陰  
與後陰全無矣。○此方儒宗末流惡聞輪轉之說。

亦是計。此然。但計人間卽滅。仍不許有六處也。

由此計度。死後斷滅。墮落外道。惑菩提性。是則名爲第九外道。立五陰中。死後斷滅。心顛倒論。

豈知菩提眞性。亘古亘今。常住不斷也哉。○此亦邊見中攝也。

又三摩中。諸善男子。堅凝正心。魔不得便。窮生類本。觀彼幽清。常擾動元。於後後有生計度者。是人墜入五涅槃論。

此明第十計五涅槃也。又三摩中。諸善男子。嘗想

盡行現之時。於行陰念念生處。名後後有。而起計度者。蓋觀見行陰。念念相續。新新成有。故計其當有實果。必不滅無。是人則墜入外道五涅槃論。五涅槃者。不待灰斷。卽於現所生處。計此是果。其數有五也。○此計與第六有相。大不相同。彼計死後有相。此計現所生處。卽常住極果。舊言從彼流出。甚無謂也。

或。或者不定之詞。顯非一人。獨計五處。各隨所見。各計一處而已。以欲界如仙家計三十三天爲玄都上清之境。無生玉皇橫統爲正轉。依轉生死無死。不知此卽六欲之帝釋也。

故曰正觀見圓明生愛慕故或以初禪性無憂故初禪  
轉依觀不遇今日無憂誤錯下苦字耳按二句或以二  
中間皆當有爲正轉依四字而經家省文也  
禪心無苦故二禪憂懸不偏今日或以三禪極悅隨  
故或以四禪苦樂二亡不受輪迴生滅性故迷有漏  
天作無爲解五處安隱爲勝淨依如是循環五處究  
竟竟  
何謂五涅槃論或以六欲天上爲眞涅槃境謂可  
轉生死而依之以彼初得天眼普觀天光圓滿明  
麗超過日月心生愛慕故計此處是現涅槃也或

以初禪爲正轉依以初禪苦惱不能偏故或以二  
禪爲正轉依以二禪憂懸不能偏故或以三禪爲  
正轉依以三禪歡喜畢具故或以四禪爲正轉依  
以四禪苦樂雙捨三災不壞不受輪迴生滅故凡  
此皆有漏天也迷有漏爲無爲妄計爲離繫自在  
之果此誤濫涅槃之眞我也以稍離下界之不安  
遂計五處爲安隱此誤濫涅槃之眞樂也以稍離  
下界之濁穢遂計五處爲勝淨依此誤濫涅槃之  
眞淨也如是循環妄計惟此五處爲究竟極果此

誤濫涅槃之真常也。於無常若空無我不淨中。而妄計常樂我淨。其顛倒爲何如哉。

由此計度五現涅槃。以現在受樂不待來生故墮落外道。惑菩提

性是則名爲第十外道。立五陰中五現涅槃。心顛倒

論

豈知菩提涅槃。尚在遙遠也哉。○此亦邪見中攝也。通論十種。不出斷常空有四字而已。前五屬斷常。後五屬空。第一斷見。第二常見。第三雙亦。第四第五推廣雙亦。第六執有。第七執空。第八雙非。

第九推廣畢竟斷空。第十推廣畢竟滯有。若更以空有攝入斷常。仍惟斷常二見而已。

阿難如是十種禪那狂解。前云禪那現境乃天魔候得其便此云禪那狂解乃

心魔自起深草。凡見道不真多岐妄。計皆即在解是謂心魔最宜深防也皆是行陰用心

交互故現斯悟。解即邪衆生頑迷不自付量。逢此現前

以迷爲解。自言登聖。大妄語成。墮無間獄。汝等必須將如來語於我滅後。傳示末流。徧令衆生覺了斯義。

無令心魔自起深孽。保持覆護消息。邪見教其身心。

開覺真義。於無上道不遭枝歧。木旁出曰枝。路旁出曰歧。勿令心

祈得少爲足作大覺王清淨標指

此結勸覆護也。阿難如是十種禪那狂解。皆是行陰與用心交攻互戰。故現斯邪悟。衆生頑焉而正悟難發。迷焉而邪解易生。又不揣己之修証。至何地位。逢此心魔現前。以迷爲解。輒敢自專。判決立論。且僭稱聖位。成大妄語。墮極重獄。汝等必須將如來今日之語。傳示於我滅之後。徧令末法衆生。覺了斯義。而迷解分明。無令自心之魔。自作其孽。於以保持覆護正法。而消除滅息邪見焉。比若此

者。乃教其身心開覺。真實了義。迥然不屬於斷常空有。然後於無上道。直修直証。不遭枝岐。蓋遭枝岐。卽墮外道矣。又勿令心之所求。得少爲足。而以偃鼠鷓鴣之見自限。蓋求少足。卽落二乘矣。此二者皆極果中途之險阻。心目洞開。不爲所惑。乃堪爲衆生作成佛之標指也。教示之責。汝其勉哉。○要知心正事正。心邪事邪。若未達一心。觸途皆僞。正行亦成邪行。佛門變作魔門。若了一心。則無往不利。邪行亦成妙行。邪宗卽是正宗。卽如五熱炙

身外道一法。若了之。則勝熱爲無分別智。證之門。若昧之。則尼乾作大邪見。嚴熾之解。是以法無邪正。道在變通也。○賀云。十種狂解。皆是誤認行陰爲妙真如性。故有此異見耳。第一無因論。誤認精覺妙明。非因非緣也。第二徧常及一分常論。誤認湛然常住也。第四邊無邊論。誤認清淨本然。周徧法界也。後六種。誤認如來藏。遂生空有二見。如第七死後無。及第九斷滅。俱誤認空如來藏也。第六死後有。及第十現涅槃。俱誤認不空如來藏。

也。第五矯亂。及第八死後俱非論。乃誤認如來藏。離一切相。卽一切法也。先德云。佛法中誤了多少人。豈不然與。

阿難彼善男子。修三摩地。行陰盡者。諸世間性。幽清

擾動。同分生機。卽同生基也。基表生之根。機明動之始。其意一也。條然。麤裂

沉細。綱紐。亦指行陰言。幽隱深微。故曰綱紐。補特伽羅。此

數取趣。卽酬業深脉。感應。卽因果也。懸絕於涅槃。天將大

中有身也。明悟如雞。後鳴。涅槃性天爲五陰所覆。昏如長夜。每

鳴。受陰現如雞。二鳴。至顧瞻東方。已有精色。六根虛



靜無復馳逸按圓通此當聞所聞內外湛明入無所  
入深達十方十二種類受命元由所謂各命由籍即  
總相放觀由執元諸類不召於十方界已獲其同指  
日深達觀由執元諸類不召於十方界已獲其同指  
情界同有二解一同一也言其消六和合復一精  
明也一同一者空也言其根塵既盡惟一空性也此即  
已得六消猶未亡一  
小乘涅槃正齊於此特色不沉發現幽秘精色不沉  
可辨色也發現幽秘者如具見暗中之物也此是  
行除識現如脫盡外衣方見最內貼體汗衫也此  
則名爲識陰區宇若於羣名牽引受生故曰羣能已  
獲同中消磨六門合開成就見聞通隣互用清淨十  
方世界及與身心如吠琉璃寶石青色甚堅切實  
刀皆不能壞惟鬼神有

神通力者能行盡者在七信位  
攻之爲器也內外明徹名識陰盡齊小羅漢識盡乃  
十信滿心住位初心方以証入圓通是知凡言羅漢  
獲圓通者皆指初住以圓任齊於別地是大乘羅漢  
也  
是人則能超越命濁觀其所由罔象虛無顛倒妄  
想以爲其本

此總敘識陰始終之相也阿難彼善男子修三摩  
地者由前堅凝正心十計不墮功夫徹至行陰自  
有盡時行盡則凡諸世間異生之性所謂幽清動  
擾而爲同生基者忽然隳裂其沉細綱紐舉結縛  
之深根一旦解散如水裂爲水綱紐既裂則三界

諸趣受生償業之深脈。此感而彼應者。皆懸遠隔絕矣。由分段生死既絕。而涅槃性天。將大明悟。如雞亂叫。而天將曉。起視東方。曙色已微露也。前者行陰未盡。六根尚爾馳逸。今行陰既盡。無復遷流。則六根始得虛靜。不復馳逸。於是內根外塵。化爲一味湛明之境。而內不見有能入之根。外不見有所入之塵矣。根塵既消。業識始露。深達十二類生。各各受命元由。非復前之未通各命由緒也。既觀其由。復能執守受生元本。故十二類中。不能牽召。

其受生至此。則斷異生性障。証徧行真。如於十方。情界已獲其同矣。然此纔是初見佛境界。如見東方曉色。方萌已能發現。幽秘中物。但所見佛境。如黎明時觀物。非若大明當空。無不洞徹。以有一層識陰區局。而宇覆之。故名識陰區宇。此識陰未盡之相也。若於羣類。既不能名。十方又獲其同之中。更用金剛智力。消磨六門。使其分者合。壅者開。皆得成就。則見聞等六根。如隣之相通。可以互用。眼家能作耳家佛事。餘四六。然迥脫根塵。清淨無碍。

而世界身心內外明徹如吠琉璃成一圓融清淨  
寶覺非復發現幽秘之比是識陰已盡之相也夫  
受命之濁本乎識陰識陰已盡則連持色心不斷  
者亦已斷盡故是人得超命濁至此方見受命之  
元皆是罔象虛無恍惚不真總名顛倒妄想者以  
爲此識陰之本也識陰既本於罔象虛無其可誤  
認之而起下十種之執哉○通議云身心世界皆  
識體所變今觀歸識性故云已獲其同○蓮師云  
開合成就古解根合而不分界開而不隔義猶未

盡愚謂合者根門雖行布成六而六處未嘗不  
返流歸源喻如餅鏤釵釧元是一金也開者六根  
雖圓融成一而一處未嘗不六從體起用門門相  
通喻如一金而各成餅鏤釵釧也開合自在名爲  
成就然下節方在識中何亦曰根隔合開乎蓋止  
日合開不曰成就猶乍合乍分乍開乍隔不得互  
用故第六節亦但互用中得隨順而已

阿難當知是善男子竊諸行空於識還元已滅生滅  
而於寂滅精妙未圓既空行陰是已滅生滅也尚依  
識元是寂滅未圓也識陰卽首

卷所謂見精明元也蓋阿賴耶識已切近妙  
真如性但尚有二種同別妄見故曰未圓耳

此第一因所因執也。行陰即是前極識陰。即是後  
極。而十執起處。正當此二之中。故十執皆以此科  
冠之也。阿難當知是修定善男子。既已研窮照見  
行蘊是空。行空而識現。則前之行相。泯然沒入於  
識海之中。蓋元從識海騰躍而生者。自然反本還  
元。是則已滅清擾之生滅。超出分段生死。而變異  
生死尚在。於末後之寂滅。不帶纖毫生滅之精性。  
餘一味寂常之妙者。猶未圓滿。此正識陰未破尚

爲所覆之象也。

能令已身根隔合開亦與十方諸類通覺。知通胞  
能入圓元。

大凡起執。必睹大定中殊勝之相。以發端。今行空  
識現者。能令已身之六根。隔者合之。合者開之。則  
六根近於互用矣。又與十方諸類之有通覺者。其  
覺知通同。脗合如千燈共室。光通無二。則內外幾  
於明徹矣。用能入於圓焉。而諸類徧舍入於元焉。  
而萬化託始。蓋四陰蕩盡。歸宿於斯。如諸浪已停。

消落於海。斯非殊勝之相乎。然未離乎識陰區宇也。

若於所歸立真常。因生勝解者。是人則墮。因所因執。

娑毘迦羅此云黃頭外道。所歸真諦。真諦者從真生覺。從覺

量從五唯量生。五大從五大生。十一根中間二十三

法。皆以神我爲主。謂諸法從真諦生。而神我即受用

此諸法。成其伴侶。迷佛菩提。亡失知見。因所因者妄

者也。成其伴侶。迷佛菩提。亡失知見。立一因以爲

所因之地也。蓋真因。非所有。所皆妄耳。

夫入於圓元。固得其所歸乎。然而終非真常也。良

以識乃無明幻影。罔象虛無。畢竟非實。如人夢見

依歸得托之地。妄生慶幸。豈有真實哉。行人當此。更用金剛智力。消磨前去可也。若便於所歸之中。立真常。因生勝妙解。而不求更進。是人則墮。因所因執。因者依也。本非可依。而妄計能依之心。所依之境也。既墮此執。則黃頭外道。立真諦而歸真諦者。爲其同類之伴侶。而迷佛菩提。不知正果。亡失知見。不知正因矣。

是名第一立所得心。成所歸果。違遠圓通。背涅槃城。

生外道種。

楞嚴貫攝 十卷 三十六

夫如是是名第一立有所得心成有所歸果向焉  
根隔合開圓通將近今則圓者偏而通者隔反違  
遠矣向焉於涅槃天將大明悟今則背涅槃城而  
不見矣向焉覺心欲發將爲佛子今則反生外道  
種而斷佛種性矣豈知圓滿菩提究竟歸無所得  
也哉○賀云此誤認獲本妙心常住不滅也

阿難又善男子窮諸行空已滅生滅而於寂滅精妙  
未圓若於所歸上科已將識陰作所歸果故今所歸二字仍躡前識陰也覽爲自  
體盡虛空界十二類內所有衆生皆我身中一類流

出生勝解者是人則墮能非能執摩醯首羅色頂魔王現

無邊身成其伴侶迷佛菩提亡失知見是名第二立

能爲心成能事果違遠圓通背涅槃城生大慢天我

徧圓種西域第十五外道說三界中所有一切情無情物皆是摩醯首羅天生摩醯首羅者虛空是頭大地是身水是溺山是糞一切衆生是腹中蟲

風是氣火是煖與此方所言靈音生天地者略同也

此第二計能非能執也阿難又善男子於行空識

現之時若於所歸之識陰前但計爲歸托之性者

今復覽爲自體而謂一切衆生皆從我體流出遂

生勝妙之解執我能生彼不能自生是人則墮

能非能執。正與摩醯首羅能現無邊衆生身遂謂  
一切衆生皆我生出者同一種類。故首羅爲其伴  
侶。由此迷佛菩提。亡失知見。如窺見海內生漚。而  
不知已身尚未離漚也。是名第二立我能作爲心。  
成我能辦事果。違圓通背涅槃。生摩醯大慢之天。  
輕慢一切皆自我生。而成我得我國之種矣。豈知  
圓滿菩提。自然造化生心也哉。○上計所此計能  
賀云。此誤認十方唯識及識性流出無量如來等  
也。

又善男子。竊諸行空已滅。生滅而於寂滅精妙未圓。  
若於所歸有所歸依。自疑身心從彼流出。十方虛空  
咸其生起。卽於都起所宜流地。作真常身。無生滅解。  
在生滅中。早計常住。旣惑不生。亦迷生滅。安住沉迷。  
生勝解者。是人則墮常非常執。計自在天成。其伴侶  
迷佛菩提。亡失知見。是名第三立因依心成妄計果。  
違遠圓通背涅槃。繫城生倒圓種。  
此第三計常非常執也。又善男子。當行空識現之  
時。若於所歸識陰。旣喜有所歸依。遂自疑我之身

心乃從彼中流出。卽十方世界亦從彼中生起。計此生起流出之處。卽是真無生之體。此則在生滅中。早計常住。既惑真不生性。又迷現生滅法。住沉迷而生勝解。以非常爲常。是人則墮常非常執。既計彼能生我。卽與計自在天能生一切者同。故計自在天爲其伴侶。良以自在亦非常之天外道。不知遂執此爲生天地之本。如此方太極生兩儀是也由此迷佛菩提。亡失知見。是名第三立因依心。成妄計果。謂依識元妄計常住也。違圓通背涅槃而生倒圓。

種。謂前計我圓生物。此計彼圓生我。故曰顛倒也。豈知圓滿菩提。方許說萬法唯識也哉。○此與上執皆從識起。而所計不同。上謂識卽是我。能生萬物。此謂我從識出。彼是真常。是其差別也。○問萬法唯識。是如來說云。何此中皆墮外種。答內教萬法唯識。從緣變起。悉如夢幻。不是實生。故不立知見不生法執。今日立所得心。立能爲心。立因依心。皆是知見立知。又唯識正明無識外之法。此計識能生他法。定是顛倒。安得混同也。○賀云。此誤認。



色身外洎山河虛空大地咸是妙明真心中物也。與第一種相似。但彼以識元爲所歸。此復以所歸爲能生耳。

又善男子。窮諸行空已滅生滅而於寂滅精妙未圓。若於所知即所歸之知亦識陰也知徧圓故因知立解十方草

木皆稱有情與人無異草木爲人人死還成十方草

樹無擇徧知生勝解者是人則墮知無知執計無情有知而

實本無知故曰知無知執也婆吒霰尼二外道一切覺知也執即成其

伴侶迷佛菩提亡失知見是名第四計圓知心成虛

謬果違遠圓通背涅槃城生倒知種

此第四計知無知也。又善男子。當行空識現之時。

若於所觀識陰見其知性無處不徧無境不圓故

因此徧圓之知而妄立見解謂一切法由知變起

知無異法亦無異則草木之無情亦可稱爲有情

人之有情亦何異於無情草木可以爲人人死還

成草木不擇有情無情而徧皆有知於此生勝解

者是人則墮入知無知執婆吒霰尼執一切有知

者成其伴侶迷菩提而失知見是名第四外道計

圓知以爲因心。則果終虛謬無成。徒遠圓通背涅  
槃。而生此倒知之種類矣。以無知爲知。故名倒知  
也。豈知圓滿菩提。則十方世界。應念化成。無上知  
覺也哉。○問。觀國師有情與無情共一體之說。忠  
國師有無情作佛之談。與此有何差別。答。內教謂  
由迷真如而成業識。從業識而起相見二分。遂分  
有情無情。各自安立。既悟之後。則轉業識而成真  
如。故有情無情。同一圓融清淨寶覺。通爲一佛國  
土。謂之法性身。法性土。全身是土。全土是身。豈復

有草樹爲人。人爲草樹。種種差別。是知內教所說  
無情說法。是說破識之後。渾成一心時也。此則業  
識尚在。相見猶存。未能融爲一體。是妄計也。問。前  
文章木金石皆能作妖爲孽。豈非有情乎。答。此是  
依草附木之精靈有知。非草木元有知也。曰。若老  
楓化爲羽人。朽麥化爲蝴蝶。此自無情而之有情。  
賢女化爲貞石。山蚯化爲百合。此自有情而之無  
情。則又何謂答。此偶有所感而化也。非老楓朽麥  
元有情。亦非賢女山蚯元無情也。今之未破識陰。

80 1 2 3 4 5 6 7 8 9 90 1 2 3 4 5 6 7 8 9 100 1 2 3 4 5 6 7 8 9

而妄言天地同根。萬物一體者。皆婆吒霰尼之儔也。昔晦堂老人與夏倚公立論道。至會萬法爲自。已及情與無情共一體。時有一犬臥香案下。以壓尺擊犬。又擊香案。曰。犬有情便去。香案無情。白住情與無情。何得便成一體去。夏不能答。堂云。纔入思惟。便成剩法。何曾會萬法爲自己也。耶。○賀云。此誤認浮塵及器世間諸變化相。應念化成無上知覺也。

又善男子。窟窟行空。已滅生滅。而於寂滅精妙未圓。

若於圓融根互用中。中之一字足見互用之妙合之未發也。已得隨順。

便於圓化一切發。生求火光。明樂水清淨。愛風周流。

觀塵塵即地大成就。能成器界及凡有形象者皆塵所爲耳。各各崇事。以此

羣塵即因發於本因發於本因。發者由生也。作者辨造也。本因根元也。邪計四大爲出生一切

辨造一切立常住解。是人則墮生無生執。妄計能生之根元也。立常住解。是人則墮生無生執。萬法而實不能諸迎葉波也。并婆羅門總姓勤心役身。事火

崇水求出生。死成其伴。侶迷佛菩提。亡失知見。是名

第五計著崇事。迷心從物。立妄求因。求妄冀果。遠

圓通背涅槃。繫城生顛化種。顛倒化理。

楞嚴貫攝 十卷 四十二

此第五計生無生也。又善男子。當行空識現之時。彼識陰盡者。消磨六門。諸根互用。今雖未得互用。而於圓融根互用中。已得隨心順意。於十八禪變。如身上出水。身下出火之類。凡阿羅漢皆有神通變化是也。然亦纔得隨順而已。互用之妙。尚舍而未發也。行人便於隨順中。圓化種種起。妄謂一切變化。皆從四大發生。於是背白己之性。火光明而求火光明。背白己之性。水清淨而樂水清淨。背白己之性。風周流而愛風周流。背白己之性。地無

法不生。而獨觀地大。爲能成就萬物。於是事水事火。事風事地。各各崇事。以此四大爲發生造作之本根。遂立此四大爲司物之真宰。而常住不壞。妄計能生萬物。而實不能生。是人則墮生無生執。諸迦葉波。并婆羅門。勤苦身心。以事水火。而求出生死者。來爲伴侶。迷惑正果。亡失正因。是名第五計著邪惑。崇事邪業。迷靈覺之心。從四大之物。非因計因。而立妄求。因無果望果。而求妄與果。圓通日遠。涅槃明背。而生顛倒化理之種類也。豈知心爲

化元識是化種。四大爲所生所化。而實非能生能化者哉。○賀云。此誤認七大皆如來藏妙真如性也。

又善男子。寧諸行空已滅生滅。而於寂滅精妙未圓。

若於圓明。即識陰也。計明中虛非也。滅羣化以永滅。依爲

所歸。依生勝解者。是人則墮歸無歸執無想天中。果略

非非想以該四空。神空諸舜若多神。成其伴侶。迷佛菩提。

亡失知見。是名第六圓虛無心。成空亡果。違遠圓通。

背涅槃城。生斷滅種。

此第六計歸無歸也。又善男子。常行空識現之時。

若於識陰圓明。遂計明中罔象虛無之體。爲畢竟

空性。於是毀滅羣化。便欲灰身滅土。織塵不立。謂

永滅可依。以此永滅。依爲所歸依之地。生勝妙解。

者。是人則墮歸無歸執。良以永滅空。亦是幻境。非

實歸處也。由此四空中。諸趣空天衆。爲其伴侶。

迷菩提。失知見。是名第六以罔象虛無爲因。以斷

滅空亡爲果。違圓通。背涅槃。而生斷滅種也。豈知

圓滿菩提。自然真空妙有也哉。○問。此與後二乘

何別。答。棄有取空。見解皆同。但先心各別。此比外種。伏惑取空。彼聖性種。斷惑取空也。○此方儒者駁佛。動曰空亡。曰斷滅矣。豈知斷滅空亡。先佛訶爲魔種。又何待儒氏之譏切耶。○賀云。此誤認空與三有一切本無也。

又善男子。竊諸行空已滅。生滅而於寂滅精妙未圓。若於圓常。屋觀上來於此一境。稱圓元圓融。圓明圓常。義各有表。元表諸法統歸融。表萬化含畜。明表徹體虛朗。常表究竟堅牢。各與本文開涉。細尋可見。然同是識海周徧。故皆稱圓。且均是識陰相似之相。行人不達。似而非真。故圓身常住。同於精病。各隨所見而起異計。異執耳。

性也。如見性轉。稱見精之類。圓長不傾。逝生勝解者。是人則墮貪。

非貪執諸阿。斯陀求長命者。成其伴侶。迷佛菩提。亡失知見。是名第七。執着命元。立固妄。因趣長勞。應作半

果遠。遠圓通。背涅槃。滅生妄。延種。

此第七。計貪非貪也。又善男子。當行空。識現之時。若於識陰。圓常見性常。而并欲命常。遂欲堅固其身。使之常住世間。同於性之圓常。而常不傾逝。如仙家性命。雙修形神。俱妙之類。於此生勝妙之解。妄起貪着。留形世間。不知此身如芭蕉電露。本不

可貪以爲常也。不可貪而貪。故是人則墮貪非貪。執貪求長命。故諸無比仙人求長命者。成其伴侶。迷佛菩提。亡失知見。是名第七執識陰爲長命之元。立堅固妄。因趣長牢妄果。違圓通。背涅槃。而生妄想。延長之種矣。豈知法身是亘古亘今。不毀不壞之體也哉。○外書云。造化勞我以生。逸我以老。息我以死。故長勞勞字。亦不必以牢字換之也。○長命本無足貪。況所托之性。但唯識陰。已是似常。而非真常。所兼之命。全是生滅。虛幻。縱經多劫。終

落空亡。豈真實常住哉。昔洞賓叅黃龍。龍曰。饒你八萬劫。是箇守屍鬼。洞賓大悟。有撼飄碎琴之偈。嗟乎阿思陀。仙之古者爲佛訶斥如此。今之提羅子。講房術者。不又斯陀之罪人哉。而士大夫惑而不悟。亦足哀矣。

又善男子。窮諸行空。已滅生滅。而於寂滅。精妙未圓。親命互通。

識壽賊三。連持不斷者爲命。今以却留塵識陰爲主。是識陰互通一切命也。

勞恐其消盡。便於此際。坐蓮華宮。廣化七珍。多增寶媛。恣縱其心。生勝解者。是人則墮真無真。執毗根迦。

羅欲頂白成其伴侶。迷佛善提亡失知見。是各第八  
在天類。發邪思。因立熾塵果。違遠圓通。背涅槃城。生天魔種。  
此第八計真無真也。又善男子。當行空識現之時。  
既以識爲命元。觀此命以連持色心爲名。而塵勞  
不出運心役色。是則命元本與塵勞連持。則存與  
俱存。亡與俱亡。故懼塵勞盡而命元必斷。由是妄  
起留塵之計。不令消盡。又乘此行盡識現之際。圓  
化隨心。故恣意化諸欲境。七珍美女。於中放逸。反  
生勝解。以爲大菩薩行事。豈若菩薩真見命元。入

塵勞而度生也。由彼妄計。此是真菩薩行。而不知  
非真。故墮真無真執。而欲頂自在。能化欲境。以  
自娛樂者。爲其伴侶。而正果正因。俱迷失矣。是名  
第八發邪思。因立熾塵果。夫始求圓通。乃以緣思  
淨盡爲因。今反以邪思縱恣爲因。是違遠圓通也。  
始求涅槃。乃以熾塵不立爲果。今反以塵勞熾盛  
爲果。是背涅槃城也。方以類聚。其生天魔種也。必  
矣。豈知識陰若盡。圓滿菩提。固不妨姪房酒肆。尋  
彌勤柳巷花街。覓普賢也哉。○昔鬱頭藍弗。以世



俗智。伏下地。感得。非想定。具五神通。時君尊敬。迎  
以入宮。宮中女子。接足而禮。藍弗觸女子手。遂生  
貪愛。便失神通。故曰。纔生一念欲。便失五神通。豈  
有邪思。藏塵。而不退墮者乎。若羅什娶妻。三車縱  
欲。其所造莫測。又不可例論也。

又善男子。寤諸行空。已滅生滅。而於寂滅精妙未圓。  
於命明中。猶言命光  
即識陰也分別精粗。流決真偽。因果相辭。

惟求感應。修道爲因  
証滅爲果曰。感。背清淨道。所謂見苦斷集。

証滅修道。居滅已休。更不前進。生勝解者。是人則墮。

定性聲聞。諸無聞僧。增上慢者。成其伴侶。迷飾養提。

亡失知見。是名第九圓精應心。成趣寂果。蓬遠圓通。

背涅槃城。生纏空種。賀云前入皆誤入破  
路此二則止息化城

此第九計。定性聲聞也。又善男子。當行空識現之  
時。因窺識陰。深明衆生受命元由。於命明中。見此

識。既含藏漏。無漏種。卽於此分別。決擇。若集種子。

是有漏。是粗。是偽。滅道種子。是無漏。是精。是真。雙

明二種因果。剋定相辭。惟求執因之感。以招果之

應實修實証。但要速出生死。而不順無修之修。無

証之証。是爲背清淨道。於所謂見苦斷集。証滅修道者。一居寂滅。卽便休息。於諸菩薩遊戲神通淨佛國土。不生好樂。所以戀住化城。不趣寶所。於此中生勝解者。是人則墮定性聲聞。不回心鈍阿羅漢。諸無聞僧。愚法聲聞。未証謂証。未得謂得者。爲其伴侶。於佛菩提。亦竟迷也。於正知見。亦亡失也。是名第九滿其專精求應之因心。成其徧趣冥寂之斷果。此有餘涅槃。僅齊七信。識陰所覆。尚不達圓通因地。安能至無餘果地哉。吾見其爲空所縛。

祇生纏空種類而已矣。是雖未卽真魔也。約其沾着法執處。實與衆魔無異矣。

又善男子。竊諸性空已滅生滅。而於寂滅精妙未圓。若於圓融清淨覺明發研深妙。卽立涅槃。而不前進。生勝解者。是人則墮定性辟支諸緣獨倫。緣覺獨覺之同倫也。

不迴心者。成其伴侶。迷佛菩提。亡失知見。是名第十

圓覺。脞心圓卽圓融覺卽覺明脞心卽清淨成。湛明果遠。遠圓通背

涅槃。城生覺圓明不化圓種。不能融化透過所悟從執空淨圓影。祖家所謂

隱人胸次自成情也。

楞嚴貫攝

十卷

四十九

此第十計定性辟支也。又善男子。當行空識現之時。若於消六入一之圓融。破有歸空之清淨。了見命元之覺明。而發研深妙。獨覺則觀物變易。發深妙之悟緣覺。則觀十二因緣。發深妙之悟。卽於發深妙處。立爲涅槃歸休之地。堅執不捨。滯在圓明一路。不趣寶所。所謂水澄月滿。道人愁也。於此而生勝解。是人則墮定性辟支。比之聲聞。稍勝一步。諸緣覺獨覺之同倫。不同心趣大乘者。爲其伴侶。於佛菩提。亦竟迷也。於正知見。亦亡失也。是名第

十以其圓融覺明清淨之心。成其發研深妙之果。其所謂圓覺者。亦但脗合而已。實去圓通遠矣。其所謂湛明者。亦但悟境而已。實背涅槃多矣。是雖有覺圓明而不能融化。透過所悟。豈若菩薩之常覺不住哉。故生不化圓種也。雖未卽真魔也。約其沾着法執。實與衆魔無異矣。昔有僧問曹山。朗月當空時。何如山云。猶是堦下漢。僧云。請師接上階。山云。月落後相見。問。聲聞辟支。皆是出世聖人。何故亦列魔數。答。此經以圓通爲宗。略有緘毫

沾滯便是違背圓通。墮之者則枝岐鈍冥。害正事均非魔而何。然以定性簡之。是但取其不回心者。若肯回心。便名大阿羅漢。不墮斯類矣。

阿難如是十種禪那中途成狂。前八因依迷惑而起

依迷而住故曰因依於未足中生滿足証。後二居多皆是識陰用心

交互故生斯位。衆生頑迷不自忖量。逢此現前各以

所愛先習迷心。而自休息。將爲畢竟所歸。寧地自言

滿足。無上菩提大妄語。成外道邪魔所感業終。七是外道

八是邪魔。墮無間獄。聲聞緣覺不成。增進汝等存心秉如

來道將此法門於我滅後傳示末世。普令衆生覺了斯義。無令見魔。分別曰見前七結是見第八是見愛存總攝分自作沉孽。保綏哀救消息。邪緣令其身心入佛知見。從始成就不遭歧路。

此總結囑護也。阿難如是十種禪那。或中途成狂。

如前八種。或因依迷惑於未足中生滿足証。如後

二種。皆是識陰區宇。與行人用心。交攻互戰。故生

斯位。衆生頑迷不自忖量。已之所造何如。逢此現

前各以無始來墮貪愛境。所薰習氣。因境打動。發

其痼疾。自迷其心。自畫不進。妄謂究竟極証。而大  
妄語成。其在外道邪魔。如前八種所感。邪業既終。  
墮無間獄。其在聲聞緣覺。雖能斷惑取証。但惟永  
閉化城。不達寶所。不成增進。亦歸墮落矣。汝等既  
已存如來大悲之心。秉如來二利之道。是必將此  
辨魔法門。於我滅後。傳示末世。普令衆生。咸知此  
辨魔之義。無令見魔。各隨所墮。自作深孽。於以保  
而安之。哀而救之。消磨息滅。此等邪緣。令其障盡  
理現。於佛知佛見。自然証入。而從始至終。更無諸

委曲相。而不遭岐路矣。傳示之責。汝其勉哉。初  
卷云。皆由不知常住真心。用諸妄想。至此。則知妄  
想。卽是五陰。若此五陰妄想。有一毫不盡。不能得  
入佛知佛見。若破除五陰。方得真無生法。忍。譬如  
髻公五關斬將。方得見真主也。以上五種見解。  
並是迷宗失旨。背湛乖真。捏目生花。迷頭認影。若  
敲冰索火。緣木求魚。畏影逃虛。捫空捉電。苦非甘  
種。砂豈飯因。皆不能以法性融通。一旨和會。盡迷  
方便。悉入見纏。不達正宗。皆投見網。所以天魔外

道本無其種。修行失念。遂派其原。故知但有所重。所依立。知立解絲毫見處不忘。皆成外道。故華嚴云。見在卽凡。情亡卽佛。祖師云。不用求真。唯須息妄。是以悟宗之士。尚不得無見無解。豈可更隨言執意。而起有見有解乎。

如是法門先過去世恒沙劫中微塵如來乘此心開得無上道。

此又通結五陰。而此顯諸佛共証也。夫如是五陰中辨魔法門。非獨今日莫能外也。乃從先過去世

無數劫中。無數如來乘此心開。得無上道。每於一陰未開之時。要須依此法門以辨別之。不爲十種魔境所惑。方得一陰破除。從色至識。無不皆然。乘此陰破入住。可以超証極果矣。諸佛先証如此。

識陰若盡

單舉識盡者將齊此以明超証

則汝現前諸根互用從互

用中能入菩薩金剛乾慧圓明精心於中發化如淨琉璃內含寶月如是乃超十信十住十行十回向四加行心菩薩所行金剛十地。於地而特言所行者意表入地乃真修聖位耳等覺圓明。於等覺而復言圓明者見始終惟入於如

來妙莊嚴海圓滿菩提歸無所得質云從前五十種邪境總為有所得故  
此明入住菩薩亦不外此法門也夫諸佛既爾菩薩可知菩薩用此辨魔法門歷破五陰至於識陰若盡則汝現前諸根互用每一根中皆具五根之用此正初住圓通位也從初住位中便能一起直入等覺後心持其圓明精心於初住等覺兩楹之中發化諸位亦自歷歷不昧耳正如淨琉璃內含寶月琉璃可譬圓明精心而含月可譬發化諸位也試卽發化諸位而確指之識陰既破正信滿入

住之初如是乃超越滿過之十信以及十住十行十回向四加行心菩薩所行金剛十地等覺圓明皆是一超直過中間更不取証如飛隼上山本最迅疾然自下歷上亦自徹見階級也由此入於如來妙莊嚴海是福究竟圓滿菩提是智究竟歸無所得是理究竟福卽解脫智卽般若理卽法身不縱不橫三德秘藏於茲具顯至此而所謂金剛乾慧者既已底於妙覺矣然皆自識盡入住中來何莫而非用此辨魔法門乎○按圓宗只有二位一

斷前通惑。從觀行位。一超直入初住。中間更不取証。二斷後別惑。從初住位。一超直至等覺。中間亦不取証。非若別教一位必經多劫。漸斷漸証。直待滿三祇劫。因圓果滿。方証菩提也。而佛於圓家。仍列多位者。有二意。一者爲引漸機。令欣從圓頓也。二者見佛眼明極。能於至迅速中。詳見詳晰也。此是過去先佛世尊。奢摩他中。毘婆舍那。覺明分折。微細魔事。魔境現前。汝能諳識。心垢洗除。不落邪見。陰魔消滅。天魔摧碎。大力鬼神。禰魄逃逝。魑魅魍魎。

無復出生。直至菩提。無請少乏。下劣增進。於大涅槃。心不迷悶。

此言先佛授受心法。以示行人也。夫此辨魔法門。豈自我徇始哉。乃是過去古佛世尊。在止觀中。用始覺智。觀察魔事。歷歷分明。故此五重。使人隨陰檢察。免受其害耳。然害定雖由諸魔。而致魔實因心垢。汝能依此明誨。則當魔境現前。便能諳其根脚。識其名色。良以自家所愛。先習迷心。而爲心垢者。洗除淨盡。主人既正。不怕客邪。自然不落邪。



見如是。則心見兩魔。稱爲陰魔者。早已消滅絕根。何況外魔。焉敢留難。是以天魔。及鬼神精魅。悉摧心喪魄而逃逝。不復更出也。由天魔等逃逝。則破前三陰者。自初因以至無上智果。圓滿菩提。略無缺乏矣。由陰魔消滅。則破後二陰者。小乘下劣。皆得增進。直至如來大涅槃海。亦不迷悶矣。向非先佛分析微細。立此法門。安能直修直証。利有攸往如是哉。

若諸末世愚鈍衆生。未識禪那。不知說法樂修三昧。

汝恐同那一心。勸令持我佛頂陀羅尼咒。若未能誦。寫於禪堂。或帶身上。一切諸魔。所不能動。汝當恭欽十方如來。究竟修進。最後垂範。

此轉令勸人持咒也。夫利根之人。依法辨魔。一超直入。更無留難矣。若諸末世愚鈍衆生。既不識禪那。而明悟處少。又不知說法。而多聞性缺。而心復好樂。直修反聞大定。汝恐落於邪見。將何以保護之。惟勸彼專心一意。持我佛頂陀羅尼咒。若誦亦不能。則寫於禪堂。或帶於身上。一切諸魔。自不能

擾蓋此兜心。是至尊至勝。第一法門。有不可思議之力也。十方如來。所以垂範修進者。無以復加矣。合而言之。論自利之智。則究竟之修進。非中路化城之止息也。論利他之悲。則最後之垂範。非始教不了之權義也。汝可不敬承以利己利他哉。○最後有二義。若約當經。則此魔事。在末後宣揚。若約一大時教。則此經在法華已後宣說也。○無問自說。五陰魔境已竟。  
阿難卽從座起。此句疑。聞佛示誨。此句疑。在上。頂禮欽奉。

憶持無失於大眾中。重複白佛。如佛所言。五陰相中。五種虛妄。爲本想心。我等平常未蒙如來微細開示。又此五陰。爲併消除。爲次第盡。如是五重。兩何爲界。惟願如來發宣大慈。爲此大眾。精明心目。以爲末世一切眾生。作將來眼。  
此復問五陰。所以各妄想也。阿難聞佛示誨。頂禮欽奉。憶持無失於大眾中。卽從座起。重複白佛云。世尊。尋常但說此五陰法。皆是使因托緣而生。曾未說此五陰皆本妄想生起。如色名堅固妄想。受

名虛明妄想等。我等今日雖一往聞此微細開示。然不知此五種陰。何故通名妄想。既此五陰總名妄想。今日若欲剷除。爲當一時併盡。爲復次第漸除。若欲斷除。至於何處。方得盡其邊際。更願大慈無倦。重爲發宣。爲此現前大眾。清明心目。使不致迷眩。兼爲末世衆生。作將來眼。使有所尊循焉。可也。○鍾云。歷觀五陰種種邪魔。皆生於各陰。將盡未盡交界處。所謂邊際也。處最宜着眼。

佛告阿難。精真妙明本覺。圓淨非留。死生根身及諸正報

塵垢器界。乃至虛空。皆因妄想之所生起。斯元實是。本覺妙明。精真妄以發生。諸器世間。如演若多。迷頭認影。妄元無因。於妄想中。立因緣性。迷因緣者。稱爲自然。彼虛空性。猶實幻生。因緣自然。皆是衆生妄心計度。阿難。知妄所起。說妄因緣。若妄元無說。妄因緣元無所有。何況不知。推自然者是故。如來與汝發明五陰本因。同是妄想。

此總示五陰皆以妄想爲本也。佛告阿難。我說五陰皆本妄想者。豈無其故哉。原夫精真妙明本覺。

之體本來圓滿。本來清淨。纖毫不着一物。不留。若夫有生有死之根身。爲塵爲垢之器界。乃至虛空。皆因妄想之所生起。死生卽界內分段。受想行之三陰也。塵垢卽界外涅槃。識陰也。虛空卽色陰也。取要言之。但是本覺中。元無五陰。皆因五種妄想。次第生起而已。所以然者。斯緣本覺妙明精真。本來圓淨。由妄想發生諸器世間。正如演若多迷。自巳之頭。而認鏡中之影。真本有而妄迷如失。如演若頭本在。而妄驚其失也。妄本空而誤迷爲有。如

演若影非實。而錯認爲真也。夫五陰旣從妄生。則本無因矣。汝等尋常。但知五陰從因緣生。迷無因之妄想。立有因之因緣。又迷有因之因緣。而立無因之自然。二計不忘。則五陰牢不可破矣。豈知彼虛空性。不動不壞。猶是虛幻而非真。何況因緣自然。本出衆生顛倒分別。豈有真實義哉。阿難。且汝果能知妄起處。猶可許汝說因緣也。若妄本無起處。可得而說。則說因說緣。本非實有。而爲不了義矣。何況並此因緣。亦未通達。復違因緣。而謬說自

然。豈非迷執中之迷執耶。是故如來今日。與汝發明五陰本是妄想。一欲衆生了見五陰真正本因。而破除無難。二欲衆生捐捨五陰偏執情計。而達妄無惑也。○鍾云。開卷指人病根。在用諸妄想。此處乃將五重妄想。一一發明。是全經大起結。汝體先因父母想生。汝心非想則不能來想中傳命。如我先言心想醉味口中。誕生心想登高足心酸起。懸崖不有。醉物未來。汝體必非虛妄通倫。口水如何。因談醉出。是故當知汝現色身。名爲堅固第一妄想。

此下詳示五種妄想。而此先明色陰爲堅固妄想。也。色陰雖兼五根六塵。今圖易顯其與想相應。故且單就內身而言也。且汝不知色陰爲堅固妄想。即卽汝形體先因父母妄想生起。以父母俱動愛染之想。而後有赤白二陰也。雖有父母想心。若汝中陰愛涎不發。決不能流愛爲種。而來父母想中結胎。以續其命。則知渾身都是妄想所成矣。正如我先所言。心想醉味。而口中誕生。心想登高。而足心酸起。懸崖不曾有。醉物不曾來。汝之身體。若非

與妄想通爲一類。則口中之水。如何因人談醉而  
出乎。是故當知。汝現前色身。名爲堅固第一妄想。  
以父母已三和合一處。固結而不可解也。知根身  
則知器界矣。彼堅明立碍。及堅覺寶成等。何莫而  
非堅固妄想乎。○識動爲想。必我之想。合當生父  
母之想。而成胎。則前陰之命。轉爲後陰之命。嗣續  
不絕。所謂想中傳命也。  
卽此所說。臨高想。心能令汝形真。受酸澀。由因受生  
能動色體。汝今現前順益。違損。二現。驪馳。名爲虛明。

### 第二妄想

此明受陰爲虛明妄想也。欲知受陰。卽前色陰中  
一語。可以通之。如前所說。臨高虛想。能令足心真  
受酸澀。豈非汝之胸中。已先領受。懸崖高峻之境。  
故能動汝色體。而酸澀乃在汝形乎。卽此推之。而  
諸受之妄。例可知矣。然則汝今現前。因違順二境。  
而生損益二受。交驅互馳。而不休息。皆是虛明妄  
想所成。蓋受陰無體。虛有所明。故名爲虛明妄想。  
且以虛故。受如太虛之受物。以明故。受如明鏡之

受形也。○卽前足心受酸澀處發明者。所謂一滴水墨。兩處成龍也。按受有三。謂若受樂受。不若不樂受。順益卽樂受也。違損卽苦受也。合有非違非順。卽不苦不樂受。但是文略耳。

由汝念慮卽意識也使汝色身。身非念倫。汝身何因隨念。所使種種取像。心生形取。與念相應。寤卽想。心寐爲諸夢。則汝想念搖動。妄情名爲融通。第三妄想。此明想陰爲融通妄想也。夫汝有念慮。所謂意識也。念慮一動。凡眼耳鼻舌身。皆聽其使役。若汝色

身。非與念慮同類。則身實念虛。虛實不倫。何因隨念。所使令耶。故凡目前種種取像。必因意識先動。而後諸根方取。足知此身與念相應。無頃刻離。正如歌舞工伎之人。隨他拍轉。拍緩則步緩。拍急則步急。五根於意亦然。意地若生。身輪動作。意地若息。根境寂然。故寤與形接。則爲想。寐與神交。則爲夢想。與夢皆是獨頭意識爲體。因想念而搖動。妄情頓失。寂靜真心。此想陰所以名融通妄想也。曰融通者。謂此想在五根中。圓融通貫。非若諸根

之滯而不融。局而不通也。  
化理不住。運運密移。甲長髮生。氣消容斂。日夜相代。曾無覺悟。阿難此若非汝。云何體遷。如必是真。汝何無覺。則汝諸行。念念不停。名為幽隱。第四妄想。此明行陰。為幽隱妄想也。夫行陰。以變化為性。故又各化理。此化理。遷流不住。運而又運。密密推移。在人一身。甲長髮生。遷少至長也。氣消容斂。遷壯成老也。生生滅滅。日夜相代。乎前所謂剎那剎那。不得停住。而無一人能覺悟者。其密移為何如也。

阿難若此行陰。非汝身者。云何使汝甲生髮長等。可見不離汝矣。若此行陰。真汝身者。云何日夜變遷。曾無覺悟。可見不即汝矣。非汝是汝。二不可定。足知虛妄而非真矣。然則汝今諸行。念念遷流。而不停者。幽而難見。隱而難知。良由幽隱妄想。以為其本。豈不名為幽隱。第四妄想乎。○大抵受想行之三陰。雖皆屬心。而文中皆要顯與色身通貫。受則能令色身領境。想則能驅使於身。行則能遷變乎體。然雖說三陰通貫色身。而實要顯身為念倫。



非真實有也。

又汝精明

即識精明元也

湛不搖處

即湛若止水皆指第八識也。迷位識陰難通收

前七而修斷位中前四陰盡無復粗浮遷動更何論於前七應知此惟第八也。

名恒常者於

身不出見聞覺知若實精真不容習妄何因汝等曾

於昔年親一奇物經歷年歲憶忘俱無於後忽然覆

觀前異記憶宛然曾不遺失則此精了湛不搖中念

念受薰有何籌算

猶云不可算量言此方是驗一物之不忘而實持種之無量積習之

無邊也。

阿難當知此湛

即湛不搖處也。

非真如急流水望若恬

靜流急不見非是無流若非想元

此想為前四妄想根本故曰想元。

寧受妄習非汝六根互用合開此之妄想無時得滅

故汝現在見聞覺知中申習幾

申買也。幾微也。中申習幾者即視物不忘

念念受薰也。

則湛了內罔象虛無第五顛倒微細精想

無似有日象

此明識陰為微細精想也。夫純一不雜而橫豎洞

照曰精明。浮想已盡而遷擾俱停。曰湛不搖。皆所

謂第八識也。又汝今者將以此精明湛不搖處為

真常乎。則汝一身不出見聞覺知之六根。此根中

之性。即是第八實體。若果精真。則不雜不妄。不應

復受雜妄薰習矣。何因汝等。昔年曾觀之物。忘失已久。而再觀時。宛然如故。蓋最初薰習。雖由前六。而記持不失。則第八之功。以第六如聚飲之。臣第七如傳送之。官而第八如庫藏之。吏也。由一物之不妄推之。則此精了。湛不搖中。尚能憶持多劫無量種習。念念受薰。不可籌算。豈止現生之多年乎。阿難當知。此湛不搖者。薰之以真。則真。薰之以妄。則妄。斷非真常不動之性也。譬如急流之水。望之若安恬寂靜。此但流急。故不見其流相。非真不流。

藏識亦復如是。非真不動。以此是前四妄想根。元故受妄習。若非妄想根。元寧受前四妄習之薰。故夫識陰。既非確實精真。猶屬妄習。然則此妄何時而方滅耶。要須六根互用之時。根隔合開之後。此之妄想。方以滅除。否則終不可滅也。故汝今現在。見聞覺知六根之中。貫習幾微。如所云。觀物不忘。念念受薰者。似實而虛。似有而無。則湛了內。圓象虛無。第五顛倒微細精想而已。顛倒者。顛倒妙圓真淨妙心而有也。微細者。陀那細識也。精想者。識

精明元也。何莫非妄想爲之本哉。○旣云見聞覺知根中之性。卽第八實體。識體是妄。而又剋取根性者何居。六祖云。識卽覺也。何用轉乎。所謂亡國破家由汝。化家爲國亦由汝矣。○鍾云。二乘不知八識。認湛不搖處。以爲妙真如性。所不必言。卽地上菩薩。所破止住相無明。能除轉現二識。猶未離湛不搖中。至湛不搖中所帶和合之妄。爲生死根者。則生相無明是也。惟如來能照見而直指之。如急流水四句。盡情描出。此卽四纏所分之湛。但彼

繫指識陰。此專指識陰邊際。湛入合湛之時。伏似無形。薰則復起。必至六根互用。識陰已盡。此之妄想。方得滅除。乃佛境界耳。

阿難是五受陰五妄想成

此總結五陰爲妄想也。阿難是五陰者。由一念迷妄。受此取此。以自蔽藏。故總名五受陰。又各五取蘊。雖淺深粗細不同。而要之皆妄想所成。悉非真心本有。若見五陰有。卽衆生世間也。若見五陰空。卽眞諦世間也。若了五陰實相。卽中道第一義正

覺世間也。離此五陰三世間外更無一法能建能立。爲俗爲真。一代時教所詮。除此別無方便。迷此爲凡。悟此成佛。在人認取而已。○受想並列五陰。而五陰皆有受有想。故曰五妄想成。

汝今欲知因界。因字新舊註不同俱涉強解愚以爲陰字之誤耳。淺深惟色。

與空是色邊際。惟觸及離是受邊際。惟記與亡是想邊際。惟滅與生是行邊際。湛入合湛是識邊際。

此答前五陰詣何爲界也。陰之爲界。有淺有深。汝今欲知陰界之淺深乎。如色陰中有相爲色。無相

爲空。尋常但知有相之色。爲色。陰邊際矣。而不知無相之空。亦是色。陰邊際也。蓋離諸色相。而棲心空淨。謂之一色邊。是知盡色而不盡空。皆未出乎色陰邊際。而一切空忍。皆非究竟也。受陰中根境相對曰觸。根境不對曰離。尋常但知領納違順二境。爲受邊際。而不知不領納二境。亦是受邊際也。蓋斷諸取著。而不忘厭捨。猶住捨受之中。故佛於離幻之後。復教離離。是知盡觸而不盡離。亦未出乎受陰邊際。而一切背捨。皆非究竟也。想陰中有

念爲記。無念爲忘。人但知念一切法爲想邊際。不知不念一切法。亦是想邊際也。蓋除諸念而不除無念。是仍住於靜念之中。故曰有念無念。同歸迷悶。又云。莫謂無心真是道。無心猶隔一重關。是知盡記而不盡忘。亦未出乎想陰邊際。而一切無想。皆非究竟也。行陰中。迷位散心粗行爲生相。修位定心細行爲滅相。人但知散心粗行。喻如瀑流者。爲行邊際。而不知定心細行。喻如野馬者。亦是行邊際也。蓋細行似滅非滅。仍是清擾細遷。如定中

人。不免爪生髮長。足可爲驗。是知盡生而不盡滅。亦未出乎行陰邊際。而一切滅定。皆非究竟也。識陰中。以有入爲湛入。謂泯行流而沒歸識海。以無入爲合湛。卽流急不見其流。人但知行陰方消。識海初入。位當七信。齊於四果者。爲識邊際。而不知識海久停。區宇漸啓。位當十信。待入初住。証圓通者。亦是識邊際也。蓋合湛雖視湛入有加。居然仍在識境。咸不免於最細四相所遷。是知盡湛入而不盡合湛。終未出乎識陰邊際。所謂清光照眼。猶

似迷家。而一切明白法身。俱未究竟也。以陰界之淺深而總較之。但知色爲色。而不知空亦是色者。知色界之淺者也。知空色之皆色者。知色界之深者也。如是乃至。但知湛入爲識。而不知合湛亦識者。知識界之淺者也。知湛入合湛皆識者。知識界之深者也。至此。而五重妄想。可謂極盡其境界矣。○鍾云。上湛字。是工夫。下湛字。是本體。謂以澄湛之功。入流旋元。與圓湛之體。彷彿相合也。人知流。遊奔塵。分汝湛圓者爲識。不知湛入合湛。亦是識。

之邊際。何以故。以湛了內。微細流注未斷故。

此五陰元重疊。生起生因。識有滅從。色除理則頓悟。乘悟併消。事非頓除。因次第盡。我已示汝劫波中結。何所不明。再此詢問。汝應將此妄想根元。心得開通。傳示將來末法之中。諸修行者。令識虛妄。深厭。自生。知有涅槃。不戀三界。

此答前問五陰頓除漸斷也。汝問斷除五陰爲頓爲漸。抑知其有理有事乎。夫此五陰根元。原是一重疊。一重次第而生起也。其生也。由一念不覺。而

轉此覺心爲業識。因識有行。因行有想。因想有受。因受有色。是生因識有也。其滅也。先除色。次除受。次除想。次除行。而後除識。是滅從色除也。生則從細至粗。猶如着衣。滅則從粗至細。猶如脫衣。生滅之序如此。若單論滅除次第。則理與事。政自不同。蓋五陰之理。圓元從一念妄想而生。故一言之下。心地開通。乘其一悟。而疑惑頓消。如暗夜驚。杙爲鬼。奔馳荒越。一旦被人說破。鬼想全消也。若破除之事。顯明從五層重疊逆被。故一念之間。未能頓

除。必因次第。乃可得盡。如鬼想雖以全消。馳途豈能遽返。要須歷返前途。方歸舊處也。夫此被五陰而入初住。與前解六結而入圓通。總是一理。故從色空以至湛入。卽解前三結也。自湛入至於合湛。卽解後三結也。我前示汝劫波中結。次第而解法。喻照然。何不明了。汝當卽彼悟此。方爲善領佛誨。何乃忽略於彼。而再問於此耶。我之告汝。盡於此矣。汝應將此五陰。一一了達。知其根元。全是妄想。使心得開通。不爲所惑。則自利之道在是矣。又復

將此傳示將來。使末法之中。隨修行者。皆識得五陰虛妄。則深厭自生。識妄則無有涅槃果性之爲真。厭生則不戀三界生死之可樂。而利他之道在是矣。阿難勉之。○問頓悟漸除之義何如。答如大海猛風頓息。是頓悟也。波浪漸停。是漸除也。如孩子諸根頓生。是頓悟也。力量漸備。是漸除也。似曦光頓出。是頓悟也。霜露漸消。是漸除也。似春筍頓長。卽與母齊。是頓悟也。枝葉分敷。節節而上。是漸除也。○頓悟而不漸除。則有解無行。執理迷事。終

非正修真三摩地也。此四句。乃千佛相傳之的訓。萬世不易之宏規也。○正宗分竟。



問。此經與法華旣爲一轍。法華流通勸讚之文。品品有之。而此流通之文。何甚少耶。答。法華廢立之初。疑深信淺。故洗蕩疑情爲詳。而發揮理行爲略。此經開顯之久。疑消信定。故發揮理行爲詳。而洗蕩不信爲略也。

阿難若復有人徧滿十方所有虛空盈滿七寶持以



奉上微塵諸佛承事供養心無疑慮於意云何是人  
以此施佛因緣得福多不  
此先舉功令較也阿難若復有人於此舉徧滿十  
方虛空盈滿都是七寶財無盡也將此七寶持以  
奉上微塵諸佛田無盡也承事供養心無虛度念  
無盡也於汝意云何是人以此施佛功德得福爲  
多與否蓋不問而知其多矣

阿難答言虛空無盡珍寶無邊昔有衆生施佛七錢  
捨身猶獲轉輪王位況復現前虛空既窮佛土充徧

皆施珍寶窮劫思議尚不能及是福云何更有遼際  
此較定無量也阿難答言如佛所云十方虛空則  
無盡矣盈滿珍寶則無邊矣以我所聞昔有衆生  
施佛七文之錢功至微也而捨身之後猶獲轉輪  
王報況復現前虛空既窮十方佛土充徧皆施珍  
寶思議尚不能及其視七錢何如以彼例此而得  
福更有邊際耶

佛告阿難諸佛如來語無虛妄  
此因向下弘經之功至少而罪獲福至多恐難

信及故此。先明佛無不實不妄之語。令其諦信之也。佛告阿難。諸佛如來。設立戒律。先戒妄語。若諸佛如來而語先自妄。必不然矣。故知其語無虛妄也。既無虛妄。則今日之語。汝可不諦信之哉。  
若復有人身具四重。殺盜姪妄十波羅夷。即十惡也。譯名乘五刑如斬蓋惡報之瞬息。卽經此方他方阿鼻地獄。乃至窮盡十方無間。靡不經歷。能以一念將此法門於末劫中開。不末學是人罪障應念消滅。變其所受地獄苦因。成安樂國。得福超越前之施人百倍千倍千萬億倍如

是乃至算數譬喻所不能及

此言弘經獲福之多也。若復有人身具四重十惡。惡因極矣。瞬息徧經十方地獄。惡果極矣。此將墮地獄之人。若能暫爾發心。將此大定圓通深入之一門。於末劫聖遠魔強之日。開示末學。難進易退之人。將見是人罪障。應此一念。卽得消滅。如湯灑雪。如火蕪草。無不灰蕩者矣。且不但只消惡業而已。復能轉苦爲樂。令其所受地獄。變成安樂國土。而往生其中。樂何如也。且不墮只滅重罪而已。而

且獲福超前。視前七寶供佛之人所得之福。百千萬億倍。乃至算數譬喻所不能及。福何如也。良以斯經開如來秘密之寶藏。獲本然周徧之家珍。成塵刹互融之佛果。故非財施之多。執相之供。有爲之果。所能及矣。夫一念弘經尚能如此。何況久弘。一念之弘。不過一句一偈。尚能如此。何況一句半。部乃至全經。重罪之人。尚能如此。何況輕罪無罪。乃至有福多福之人。其果報殊勝。又何可量哉。阿難若有衆生能誦此經。能持此咒。如我廣說。窮劫

不盡

此顯無罪者之持經持咒功德無盡也。阿難若有衆生能誦此首楞嚴經。能持此首楞嚴咒。如我八音四辨。稱揚斯人。滅如上罪。獲如上福。窮盡劫數。尚不能盡。夫持誦方得聞慧。其功德已有如是。何況進於思修者哉。

依我教言如教行道。直成菩提。無復魔業。若乃從聞思修者。依我教中之言。如我之教而行。道頓悟漸除。二門深入。從初發心。以至成佛。中間

更無諸委曲相。如水赴壑。以落穿空。無復魔障爲之留難。又何慮小乘法城之中止。漸教歷証之遲延哉。是則此之流通。據文無幾。而研究詞旨。雖重篇累帙。亦不能過。豈非以約收博。無所遺餘。所謂我爲法王。於法自在。信不誣矣。

佛說此經已比丘比丘尼優婆塞優婆夷一切世間

天人阿修羅及諸他方菩薩二乘聖仙童子

於仙而特加聖

字是居仙趣而修內教希獲童真妙果者表其建志護法而具大神通力洞無畏此之二衆皆能弘設流通八部收之未盡故增列之於此也

大歡喜作禮而去

此經家所設以明法會欣慶也。佛說是楞嚴經已。在會大眾自比丘以至鬼神。既聞正宗。而獲本妙圓心。復聞流通。而知究竟弘益。近無墮惡之憂。遠有証真之望。慶幸非常。皆大歡喜。向佛作禮。而去歸本處。各歸自心。不動道場。或修習。或弘通。非如世人離法會而遂成散亂也。

○鍾伯敬云。此經首楞嚴王。具足萬行。總持三昧。薰修奢摩他路。開示衆生。刻在門超。出由慶喜限。

多聞而未全道力。故迦文因見而直指人心。七處之破。寶鏡磨塵。而本明白。聖十番之顯。金錐刮膜。而幻影隨消。斥攀緣。則心不是。心示真覺。則見猶離見。既顯真。而破妄。仍卽妄以談真。窮陰入處。界而列爲四科。因緣自然。二俱排擯。會地水火風。而通名七大。真俗中道。三諦圓融。本如來藏。而合吐十虛。隨衆生心。而發揮諸相。乃至一多相卽大小互容。現寶利於毛端。轉法輪於塵裏。得無罣碍者。倒想銷於億劫。不隨分別者。狂心歇卽菩提。回

頓機已解密。因中下器。須陳妙行。於是開遠客還家之路。指天王賜屋之門。詰諸聖之本。因依証悟。說最初方便。順此方之教體。選音聞爲第一。圓通次爲攝心。乃重持戒。依先世尊。舉揚清淨明誨。現化身佛。宣演秘密伽陀。三學圓具。而所証非偏。諸妄消亡。而不真何待。況復精研七趣。隨業受生。痛喻六交。因習招報。示五十重禪那之境。深防窺見。邪魔具八萬種解脫之機。對塵勞煩惱。保持覆護。囑勸弘宣。在始在終。無非妙証了義。或破或立。

不離常住真心。琴瑟笙簧。是妙指。林木池沼。皆  
演法音。令諸闍提。繫彌戾車。之三摩地。得無生忍。  
或自分真。而安立聖位。或從互用。而超至後心。坐  
大道場。登無上覺。一切事。究竟堅固。廣開菩薩多  
方便門。十方界。任運縱橫。同入如來妙莊嚴海。其  
教至矣。

江西唐應元刊刻

來

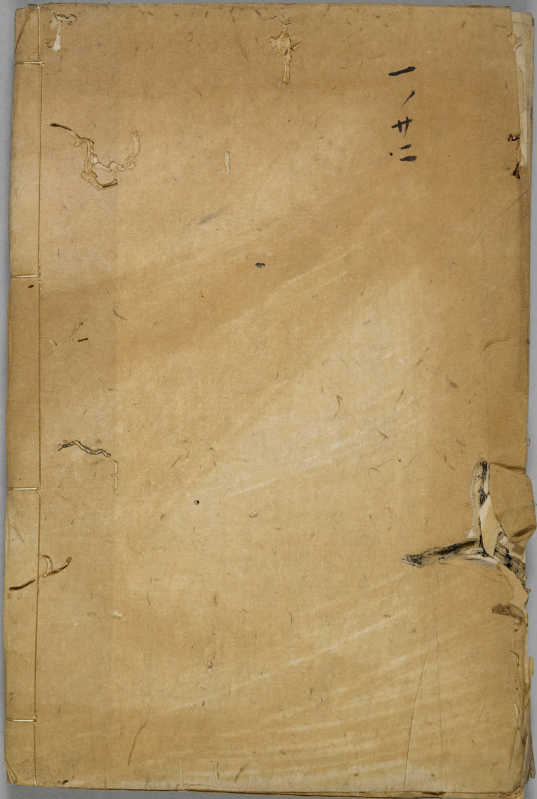
佛弟子

員劉君碩。儒童君頤。君頌。君顯。君等。發  
心刻。第十卷。計二萬八千二百四十六字。  
工資二十八兩二錢四分六釐。

康熙七年八月

日刻成





1  
#11

