

櫻
巖
貫
撰

八

C40
4514
(28)



C40-4514.



B 64853

非無想相。又託生在堯果中。故曰無想。嗟乎。此等事。而有是想。此何等想。而有八萬四千之多。窮其起處。只是怨害爲因而已。怨毒之於人。甚矣哉。吾輩慎勿令人怨。亦慎勿怨人也。

奉

佛弟子兵科掌印給事中蜀人劉如漢發心刻

第七卷計二萬一千一百九十七字工資

二十一兩一錢九分七釐

康熙七年五月 日刻成板貯

揚嚴貫閣 北卷 五十六

80 1 2 3 4 5 6 7 8 9 90 1 2 3 4 5 6 7 8 9 100 1 2 3 4 5 6 7 8 9



楞嚴說通卷之八

巴縣居士非眼劉道開纂述

成都沙門離指方 示鑿訂

○上約無明熏真如而成染用爲十二類生之因已
竟此下約真如熏無明而成淨用爲五十五位菩
提之因也

阿難如是衆生一一類中亦各各具十二顛倒猶如
捏目亂華發生顛倒玆圖真淨明心具足如斯虛妄

亂想

楞嚴貫攝

八卷

此結前起後也。阿難如是十二衆生。一類中亦各各具十二顛倒。一則現起。餘則冥伏。猶如捏目亂華發生。究其所以。皆是顛倒。妙圓真淨明心。而有由總括現互具。當成一百四十四生。如斯亂想。畢竟虛妄非實。而淨明真體。固自若也。普染成淨。而進階聖位。復何難哉。○賀云。迷時一類中各具十二顛倒。故修時一一位中亦各具諸位功德。此五十五位大宗旨不可忽過。

汝今修證佛三摩提。於是本因元所亂想立三漸次。

方得除滅。如淨器中除去毒蜜。以諸湯水并雜灰香洗滌其器。後貯甘露。

此明就染翻淨也。前問至何漸次得修行目。故云。汝今修證佛三摩地耳門三昧者。別無方便。還於本顛倒因。元所亂想中。立三漸次。方得虛妄除滅。蓋翻染成淨。必從染處下手。所謂當處出生。隨處滅盡也。譬如淨器中除去毒蜜。以諸湯水并雜灰香洗滌其器。後貯甘露。淨器喻根中所具不生滅性。本來元淨之體也。除去毒蜜喻除助因。剷正性。

也。灰湯洗滌喻違現業也。後貯甘露喻安立聖位也。○先德云。影由形起。響從聲來。弄影勞形。不識形爲影本。揚聲止響。不知聲是響源。除煩惱而趣涅槃。喻去形而覓影。離衆生而求佛果。喻默聲而求響。故知迷悟一途。智愚非別。是以修證佛三摩地。必從本因。元所亂想入也。○賀云。淨器所謂幻化空身。卽法身。正指六根也。若不生滅地。豈貯毒蜜。亦豈可洗滌耶。

云何名爲三種漸次。一者修習除其助因。二者真修

剝其正性。三者增進違其現業。

此出漸次之名也。云何名爲三種漸次。一者修習當專修耳根一門時。便要除其助因。二者真修當反聞功夫入手時。便要剝其正性。三者增進當反聞功夫長進時。更要違其現業。除此三種緣。則甘露寂滅法顯矣。○昔青原初叅六祖。卽問云。當何所務。卽不落階級。祖曰。汝曾作甚麼。曰。聖諦亦不爲。祖曰。落何階級。曰。聖諦亦不爲。何階級之有。則知法無漸次。漸次由人。故如來觀機設教。於無漸

次中。強立漸次。無階梯處。強立階梯。若是上上根人。知幻卽離。離幻卽覺。何漸次之有耶。○鍾云。前說戒定慧。爲修行三決定義。此一。二。漸次。卽戒也。違現業。卽定也。洗滌貯甘露。卽因定發慧也。

云何助因阿難。如是世界十二類生。不能自全。依四食住。所謂段食。觸食。思食。識食。是故佛說一切衆生。皆依食住。阿難。一切衆生。食甘故生。食毒故死。是故衆生。求三摩提。當斷世間五種辛菜。是五種辛。熱食。發淫。生。噉。增。恚。如是世界食辛之人。縱能宣說十二

部經十方天仙。嫌其臭穢。咸皆遠離。諸餓鬼等。因彼食次。舐其唇吻。常與鬼住。福德日銷。長無利益。是食辛人。修三摩地。菩薩天仙。十方善神。不來守護。大力魔王。得其方便。現作佛身。來爲說法。非毀禁戒。讚淫怒痴。命終自爲魔王眷屬。受魔福盡。墮無間獄。阿難。修菩提者。永斷五辛。是則名爲第一增進修行。漸次與渠根如蘿蔔出氣辛臭此方所無故不知也此別釋除助因也。云何謂之助因。阿難。如是世界十二類生。日用最切要者。飲食。若無飲食。命不自

全。故依四食而住。所謂人間分段而食。鬼神歆膻而食。禪天以思禪悅爲食。識天以識定續命爲食。是故佛說一切衆生。皆依食住也。食爲命根之所係。則甘毒不可不擇矣。阿難。一切衆生。食甘則生。食毒則死。有非毒而實甚於毒者。五辛是也。是諸衆生。求三昧者。當斷五種辛菜。蔥也。蒜也。韭也。薤也。興渠也。皆所當斷也。何以故。是五辛者。熟食則壯相火而發淫。生啖則動肝氣而增恚。生熟無一可者。苟人而食辛。縱能宣說十二部經。口氣不淨。

十方天仙。嫌其臭穢。咸皆遠離。諸餓鬼等。聞臭而來。因彼食次。舐其唇吻。是常與鬼住也。天遠。故福德日銷。鬼近。故長無利益。且不惟天仙不聽經也。并菩薩善神。不來護定。不惟招餓鬼舐吻也。且引魔王。得其方便。現佛身而爲說法。毀禁戒而讚三毒。直至命終。爲魔眷屬。受魔福盡。又墮無間。緣一臭惡之味。引致阿鼻極苦。有何難捨。而不勇斷之哉。阿難。修菩提者。旣用初於聞中入流。亾所之功。又必永斷五辛。是則名爲第一增進修行漸次耳。

首標修善提者。而後言斷辛。足見第一漸次。必兼修習圓通。若徒斷五辛。何以遽謂之增進修行乎。○世人咸謂辛能避瘟。常見天災流行。勸人食辛以辟之。由經觀之。斯蓋招瘟之端。而世人業力所使。顛倒滋禍如此。不可不知所警也。

云何正性阿難如是。衆生入三摩地。要先嚴持清淨戒律。永斷淫心。不餐酒肉。以火淨食。無啖生氣。阿難是修行人。若不斷淫。及與殺生出三界者。無有是處。當觀淫欲。猶如毒蛇。如見怨賊。先持聲聞四棄八棄。

執身不動。後行菩薩清淨律儀。執心不起。禁戒成就。則於世間。永無相生相殺之業。偷劫不行。無相負累。亦於世間。不還宿債。是清淨人。修三摩地。父母肉身。不須天眼。自然觀見十方世界。親佛聞法。親奉聖旨。得大神通。遊十方界。宿命清淨。得無艱險。是則名爲第二增進修行漸次。

此別釋剝正性也。對助而言。故曰正。蓋淫殺若固。有之物。不待教而自能。與身俱生。與性俱有。實生死之正性。故當剝之也。云何謂之正性。阿難如是。

衆生。反聞功夫入手。而入三摩地矣。又要最先嚴持清淨戒律。蓋惟戒能生定也。律制雖多。而淫殺爲諸惡上首。所謂正性也。持戒律者。必永斷淫心。不餐酒肉。凡生鮮之物。不經火者。皆不敢食。以無情生物。尚不忍損。又戒殺之至也。如此方高柴不折。方長茂叔不除庭草亦阿難。是修行人。若不斷淫殺。而能超出三界者。無有是處。以相生相殺未已故也。且淫又爲生殺之深源。根心慣習。最難頓捨。修行人當觀淫欲。猶如毒蛇。而不敢狎焉。如見怨賊。而不敢近。

焉。於是先持聲聞淫殺盜妄之四棄。及尼加觸八覆隨之八棄。執身不動。而七支不犯。後行菩薩清淨律儀。於四重律。從心止絕。執心不起。而一念不生。若是其禁戒成就矣。夫斷淫。則不相生。斷殺。則不相殺。無生殺業。因自無生殺果報矣。又加以偷劫不行。無負債之業累。亦於世間。不還宿債。三業既除。名清淨人。是清淨人。修三摩地。其正行也。持清淨戒。其助行也。正助雙圓。將見父母所生之肉。身不須天眼。而觀見十方世界。眼既睹佛。耳又聞

法親奉聖旨。而非遙見遙聞。得大神通。遊十方界。而往還無碍。由是徹通宿命。過去清淨明了。得無艱險。而未來不入惡趣焉。夫觀見十方。則眼根清淨。聞法親奉。則耳根清淨。得通游界。則鼻舌身根清淨。宿命無艱。則意根清淨。雖剎正性所得。而孰非耳門妙修所察哉。是則名爲第二增進修行漸次耳。○賀云。三業既除。各清淨人。修三摩地者。因戒而修定也。肉眼觀見十方世界者。是天眼通。卽色陰盡相也。覩佛二句。是天耳通。寫大神通二句。

是神足通。卽受陰盡相也。宿命清淨二句。是宿命通。乃想陰盡相也。此皆因定而發慧也。

云何現業阿難。如是清淨持禁戒。人心無貪淫於外。六塵不多流逸。因不流逸。旋元自歸。塵旣不緣。根無所偶。反流全一。六用不行。十方國土。皎然清淨。譬如琉璃。內懸明月。身心快然。妙圓平等。獲大安穩。一切如來。密圓淨妙。皆現其中。是人卽獲無生法忍。從是漸修。隨所發行。安立聖位。是則名爲第三增進修行。漸次。○鍾云。諸經入地方證無生忍。而此於信前已獲之。皆蓋諸經之所謂果。乃此經之所謂因也。因

題曰如來密因耳
陀與諸經異故經

此別釋。違現業也。云何謂之現業。阿難。如是清淨持戒之人。其心已無貪淫。內無貪淫。故於外六塵不多流逸。不許絕無。而曰不多者。以根中無始虛習。尚未淨盡。所對之塵猶在。而現業猶未違也。既不流逸於外。則不隨前塵所起知見。而旋歸元真。外無所入。而塵既不緣。內無所出。而根無所偶。始得反欲流而全一精明。於是六根對境。不生分別。如鏡照像。而六用不行矣。由根不接塵。故十國

土皎然清淨。譬如琉璃。內懸明月。何淨如之。由塵不交根。故身心快然妙圓平等。如如不動。獲大安穩。何快如之。於是一切如來。深固幽遠之密。交徹含攝之圓。纖塵不立之淨。一切變現之妙。所稱果上四德者。皆現是人心量之中。是人不見有少法。生不見有少法滅。卽獲無生法忍。以此不生不滅。爲因地心。然後漸漸圓成果地。修證。凡信以立基。住以成德。行以成已。向以成物。地以斷惑。證真。隨所發之行。而安立聖位焉。是則旋根忘塵。正所以

違其現業。而名爲第三增進修行漸次也。○乾慧前明列三漸次位。乃經家硬派十信於其中。以爲圓通極位。四果以上極果。牽搭支離。殊不可曉。今特正之。馮具區謂徧觀諸家之說。不如熟讀經文。良有以也。昔與其人必量之中。其人亦見其少。阿難是善男子。欲愛乾枯根境。不偶現前。殘質不復續生。執心虛明。純是智慧。慧性明圓。鑿十方界。乾有其慧。各乾慧地。欲習初乾。未與如來法流水接。此明乾慧地也。阿難是善男子。由前心無貪淫。故

至此而欲愛乾枯。蓋前位但得身心俱斷。此則斷性亦無。故曰乾枯也。由前六用不行。故至此而根境不偶。蓋前位但得六塵初泯。此則心境絕待。故曰不偶也。由乾枯不偶。則三界生緣。迥不相及。現前殘質果縛。僅存不復續生。子縛永絕矣。由前身心快然等。則心虛明矣。至此則執其心之虛明。純是一團智慧。由前國土皎然等。則通一慧性矣。至此則慧性明圓。鑿徹十方世界。由前佛理全現。則佛慧在我矣。至此則成就慧身。乾有其慧。名乾慧

地焉。何以謂之乾慧也。彼如來法流之水。源泉混混。時出不窮。今現業初違。欲愛最細。習氣初得。乾枯而根本無明全在。未與如來法流之水相接。無水以潤之。故曰乾有其慧。若一入初任。分斷無明。分證真理。則與如來法流水接矣。所謂乾慧者如此。○鍾云。慧性圓明中。已具金剛之體。如極堅極利之舟。載物濟物。無所不可。但流淺岸束。不能如意。自在。發真如體相之用。故曰乾有其慧。然用雖有待。而體已無虧。入信以後。水生舟動。漸入漸活。

漸活漸廣。漸廣漸深。漸深漸忘。漸忘漸近。漸近漸到。故有入流之舟。有中流之舟。有到岸之舟。有倒駕之舟。雖因果相應。始終不離乾慧。至圓滿菩提。入莊嚴海。則乾慧不足以名之矣。○真菩提
○此下十信位也。孤山以爲初往開出十心。蓋爲圓家住前不取證。故不立位。而以前三漸次。總攝十信。正脈從之。似矣。然經文於四加行前。旣曰。是善男子。盡是清淨四十一心。於後總結。又曰。善能成就五十五位真菩提路。若十信果在三漸次中。如

來不應明列其位。備詳其數矣。若謂圓家住前不取證。卽住後亦何嘗取證乎。今準經文。並準瓔珞經。依舊開列十位。特圓家信位。雖與諸經十信名同。而義實迴別耳。

卽以此心中。流入圓妙。開敷從真。妙圓重發真。妙妙信。常住一切妄想滅盡無餘。中道純真。名信心住。此明初信卽信根也。行人既有此乾慧心矣。卽以此心中。於法流之中。不受枝岐。無諸委曲。而一順流入焉。向後與如來逆流相際。從此始也。既中中

流入。於是六根互用之圓。情器雙超之妙。開舒敷暢。如花始開矣。此之妙圓。非同前位似妙似圓。乃真妙真圓也。乘此心開。益加增進。使真妙者益進於妙。真圓者益進於圓。是謂從真。妙圓重發真。妙如花正開矣。由是妙信常住。親見心佛衆生。三無差別。非同比量之信也。但覺聖凡見息。因果情忘。凡我想法想。及非法想。俱時蕩盡。而一切妄想滅盡無餘。惟一圓通中道。是純是真。餘者皆雜皆妄。確然信得。及各信心住焉。○此位准解結。當先得

人空。除第六第五結。准圓通。當動靜不生。准四果。當須陀洹果。斷於我執。分別卽界內見惑也。

真信明了一切圓通。陰處界三不能爲碍。如是乃至過去未來無數劫中捨身受身一切習氣皆現在前。是善男子皆能憶念得無遺忘。名念心住。

此明二信卽念根也。行人至於信位。則真信而非似信。明了而由親見。根根塵塵無不交徹。而一切圓通由一切圓通。故陰不能覆處不能局。界不能隔。三俱無碍。因此遂能遠憶過去無數劫捨身與

未來無數劫受身。乃至業力所薰。隨眠習氣如畢陵之慢。身子之嗔等類。微細習影皆現在前。是人皆能冥記。毫無遺失。惟念無遺。故名念心住焉。按別教二信。圓通尚遠。今斯位卽云一切圓通。故知齊於彼之二住也。

妙圓純真。真精發化。無始習氣通一精明。唯以精明進趣真淨名精進心。此明三信卽進根也。行人旣得信心住。則妙圓者。純是一真。真久而精。精極發化。蓋由精故化。至化

益精也。行人既得念心住。而憶念無始習氣。則無始習氣。鎔盡無餘。皆成智慧。而通一精明。由是本此真精真明。而進趣於真淨之地。精明卽菩提體。如如智也。真淨卽涅槃體。如如理也。以如如智契如如理。不謂之精進心。而何。○此位受陰盡。而齊於小之二果也。

心精現前。純以智慧名慧心住。

此明四信卽慧根也。前乾慧地。曰執心虛明。猶有執在。至此心精現前。則其執渾融成化矣。又曰純。

是智慧猶帶是在。至此純以智慧。則日用在在皆慧。並忘其是矣。以用也。謂識其實而能用之也。識其實而能用。不謂之慧心住。而何。○前乾慧云純。是智慧。蓋斷惑之慧。如夜向曉。此云純以智慧。蓋證真之慧。如曉出日。

執持智明。周徧寂湛。寂妙常凝。名定心住。

此明五信卽定根也。前位以見心朗徹。故智慧純明。而此智明。若無定力以執持之。則妄念起。而偏局不徧。正念失。而間斷不常。所謂無寂之照。如風。

中燈也。今焉執持智明。則寂湛者周徧。寂妙者常凝。皆大定之相。不謂之定。心住而何。○此位想陰盡。而欲界九品思惑已斷。齊於小之三果也。

定光發明。明性深入。惟進無退。名不退心。

此明六信。卽進力也。上屬五根。自此以下。屬五力。如果木結根既久。有不可拔之力用也。行人既得定。心住已。於是從定發慧。而定光發明。又不住於明。而明性深入。若磨鏡者。愈磨愈明。而明明不已。有進無退。蓋定慧偏枯。多遭退失。今定以發慧。心

不動而理畢現。慧以入定。鑑既徹而心常凝。定慧互資。交發無盡。不謂之不退心而何。○前精進。猶屬有心。如馬着鞭。此不退。是無心。如順風張帆。心進安然。保持不失。十方如來。氣分交接。名護法心。此明七信。卽定力也。前雖不退。而勤勇無間。尚涉功夫。至此雖精進而不見有勤勞之相。故曰安然。持心至於安然。則優游坦蕩。永保無虞矣。然所保持者何物。卽諸佛法身命脉也。由我保持。持法身命脉而不失。自然得與諸佛氣分。相交相接。通同昭

80 1 2 3 4 5 6 7 8 9 90 1 2 3 4 5 6 7 8 9 100 1 2 3 4 5 6 7 8 9

舍內護心法外護佛法而名護法心焉。○此位准
解結當除第四結。准圓通當聞所聞盡。准四果當
阿羅漢果。斷於我執俱生。卽上二界各九品思惑
也。

覺明保持能以妙力迴佛慈光向佛安住猶如雙鏡
光明相對其中妙影重重相入名迴向心

此明八信卽慧力也。由前定力所持覺體。日覺明
保持至此發爲妙力。卽以已之妙力迴他佛之慈
光向自己心佛。朗然安住。猶如兩鏡對照。影中含

影。重重相入。傳耀無盡。所謂心不離佛。佛不離心
也。以其迴他佛而向心佛。故名迴向心焉。

心光密迴。獲佛常凝。無上妙淨安住。無爲得無遺失
名戒心住

此明九信卽信力也。以奉戒依於篤信。故前位心
光密迴。自心與佛光照合。卽獲自性天真。常凝不
動之佛體。與無上妙淨之大寂滅海。常凝屬心妙
淨屬境。得佛此理。心境一如。從此安住。無爲毫髮
不漏。落於有爲之境。而得無遺失。以不犯遺失之

過故名戒心住焉。○此位准解結當空性圓明。除第三結准圓通當覺所覺空爲斷法執分別。卽界外見惑也。○常疑卽常住真心常凝妙淨總是無爲之相。諸佛之戒心也。一念有爲遺失卽是破戒。住戒自在能遊十方所去如願名願心住。○此明十信卽念力也。前位住戒尚局不動之體。至此漸發自在之用。無求不達無適不可能遊十方國土而隨願往生名願心住焉。○此位准解結當成法解脫除第二結准圓通當空所空滅爲斷法

執俱生。卽界外思惑也。○十信位竟。○鍾云。修行之初必枯絕愛欲使心性虛明然後能入妙圓真性。真性明圓細習乃現。因現遂化使純智無習。又持之以定使寂湛祭光深入明性護持不失。斯則迴佛慈光護佛淨戒而涉塵不染所去隨願。十信之序也。

阿難是善男子以真方便發此十信。○卽上十信精發。揮十用涉入圓成一心。○孤山因此一詞遂判十信爲終說不去。故難從衆。名發心住。

此下明十住也。住有二義。一堅固常住意。一生住佛家意。據後文。專重生住佛家也。阿難。是修圓通善男子。以真方便。祭前十種信心。中間不容一毫雜染。其心精矣。既精而心光顯現。五根五力皆悉具足。而一心卽十心。十心卽一心。涉入重重。本無二體。於是攝十用而圓成一心。由此一心而結心。始解萬行具足。故名發心住焉。○此位准解結當解脫法已。俱空不生。除第一結。准圓通。當生滅既滅。寂滅現前。所謂菩薩從三摩地得無生忍。若即

入此發心住也。行人入住之後。別無功夫。雖後位歷然如飛鳥上山。但見山之層級分明。而初不勞於登躡也。○賀云。妙圓真心。非一非十。約用差別。故有十相。若十相不顯。不名發心。十相不融。亦不名發心也。○上與。○實。○然。○爾。○來。○言。○不。○心中發明如淨琉璃。內現精金。以前。妙心。履以成地。名治地住。○大。○意。○各。○皆。○此。○世。○諸。○○前。○世。○十。○得。○由前發心住已。心為能發明之智。理為所發明之境。智契於理。如淨琉璃。內現精金。卽以前十用所



成初住之心。爲根基之地。始堪踐履。從此步步腳踏實地。於一切時一切處。練治心地。自然生出一切善法。增長大悲。故名治地住焉。○前位如中陰。攬先業而初成陰體。此如中陰乘彼業力。結爲境界。妄成依止處也。雖云腳踏實地。然國家之言。不足執也。○賀云。觀治地二字。則此位與十地相應矣。十地不過圓滿此位耳。
心地涉知俱得明了。遊履十方。得無留得。名修行住。由前治地住已。心卽智也。卽始覺也。地卽理也。卽

不覺也。心與地互相涉知。同一覺體。故俱得明了。見之旣明。行之必到。如此而遊履十方。任運縱橫。得無拘碍。所謂百花林裏。過片葉不沾身。故名修行住焉。○此如中陰見遠。如在目前。所去疾速。山壁不得也。

行與佛同。受佛氣分。如中陰身。自求父母。陰信冥通。入如來種。名生貴住。
由修行住已。依理起行。行不越理。本始同一正覺。故曰行與佛同。其行如此。則爲如來。肩所擔荷。則

爲如來衣之所覆。受佛氣分。前云氣分交接。猶二也。此云受佛氣分。則合爲一矣。夫權智如父。實智如母。今任運相合。如中陰身。自求父母。不通而通。不入而入。斯則秉佛遺體。初託聖胎。正如太子處胎。貴壓羣臣。名生貴住焉。○此當中陰與父母業同會合一處也。

既遊道胎。親奉覺胤。如胎已成。人相不缺。名方便具足住。

曰。生貴住。則既遊道胎矣。攬佛權實二智。而凝結

聖胎。如中陰攬父母赤白二滲。而結凝滑等。故曰親奉覺胤也。斯則具足一切方便善巧。度脫衆生。克肖於佛。無所乏少。如中陰六根成就。人相不缺。克肖父母。是名方便具足住焉。○入胎而言遊者。如永嘉云。常獨行。常獨步。達者同遊。涅槃路。正此遊也。

容貌如佛。心相亦同名正心住。

曰。具足方便。則容貌如佛矣。不特外貌同佛。而內心亦同。是名正心住焉。○大經云。此菩薩聞十種

法。心定不動。所謂讚佛。毀佛。心定不動。讚法。毀法。心定不動。讚菩薩。毀菩薩。心定不動。讚善薩所行。毀善薩所行。心定不動。說衆生有量無量。易度難度。心定不動。說法有量無量。有成有壞。若有若無。心定不動。唯其一無所動。名正心住。總有一毫心動。則不得其正矣。故寶積讚佛偈云。毀譽不動。如須彌。於善不善等。以慈。○賀云。心相。謂佛心不動之相也。心定則不動。正心卽定心也。

身心合成。日益增長。名不退住。

心同貌合。表裏如一。則身心合成。佛身佛心矣。由是亭毒涵養。漸漸增長。名不退住焉。○前之不退心。謂定慧不退。此則性相不退也。

十身靈相。一時具足。名童真住。

外身心一齊增長。至此。則菩提身。願身。化身。力身。莊嚴身。威勢身。意生身。佛身。法身。智身。一時具足。具有如來智慧德相。但具體而微。其力未充。名童真住焉。

形成出胎親爲佛子。名法王子住。

十身具足。則形成矣。至此赫奕熾盛。則出胎矣。堪
紹如來家業。具有如來寶藏之分。所謂從佛口生。
從法化生。親爲佛子。非法王子住而何。○故知凡
稱法王子者。皆九住以往也。

表以成人如國大王。以國諸事分委太子。彼刹利王
世子長成。陳列灌頂名灌頂住。

出胎爲子。則漸漸長成。而表以成人。堪行佛事矣。
既有成人之德。可當大任。故分之以政。使之教導
十方。如國王以國事分委太子焉。太子卽世子也。

彼諸佛以智水灌菩薩頂。卽刹利王。陳列象寶
金座。取四大海水灌世子頂。而紹隆佛法。與承繼
國統。又何異焉。是則名爲灌頂一位。而十住以圓
矣。○第十法雲地。名灌頂菩薩。今此十住。亦分得
也。若論圓教分真一位中。具足諸位功德。十住既
爾。下去皆然。又此對權教。已齊彼十地。而彼之妙
覺。僅齊此二行。彼妙覺位。始云諸佛智光。悉灌其
頂。今此位隣近。而加以圓人智強。故卽灌頂矣。○
自發心至生貴。名入聖胎。自方便具足至童真。名

長養聖胎。至王子住。名出胎。至此乃名灌頂。王子也。○以上十信爲積德之基。十住爲積德之漸。至此位。則道成德備。若不度生行事。是自了漢。故廣行六度。大作佛事。而次之十行。所謂特源而往也。○再通上喻之。十信前六心。如人回心。初造善業。後四心。如人加以念佛。造往生淨業。初住。如以一生十種善淨之業。圓成報終往生之中陰。二三住。如往生中陰。無繫無縛。四住。如中陰求佛。接引入蓮胎。五住至入住。如華中長養。九住。如華開見佛。

十住。如親蒙授記也。○十住竟。

阿難是善男子。成佛子。已具足無量。如來妙德。十方隨順。名歡喜行。

此第一行施度也。阿難是善男子。出胎爲子位。灌頂住。則既成佛子矣。成佛子已。則具足無量。如來妙德。澆洽於中。故辟面~~背~~大喜。徧身徧廣。行布施。或財施。或法施。隨順十方。願欲無求。不與冷一切衆生。歡喜愛樂。而無我想。衆生想。不見施者。不見受者。則近者慕其德。遠者懷其惠。名歡喜行。不

亦宜乎。

善能利益一切衆生名饒益行。

此第二行戒度也。夫隨順歡喜則能利益衆生矣。然內無德本。何以利人。此菩薩護持淨戒。於色聲香味觸心無所著。乃至不生一念欲想。亦爲衆生。如是宣說令其減住無上淨戒。乃至自得度。令他得度。自快樂。令他快樂。是謂善能利益一切衆生。各饒益行。不亦宜乎。○鍾云。戒有三種。以饒益有情戒爲勝。九信獲佛戒心。至此以佛戒爲行矣。

白覺覺他得無違拒名無嗔恨行。

此第三行忍度也。歡喜饒益則人皆親愛矣。然能保無橫逆之妄人乎。此菩薩常修忍法。已能忍是自覺也。教人能忍是覺他也。於一切罵辱打辱皆歡喜忍受。而無所違拒。不但無所違拒。亦無一毫嗔恨之心。故名無嗔恨行焉。○鍾云。此中六度。不比常途。有一人不受法樂。便是慳施。有一念不護衆生。便是破戒。有一念分別衆生。便是嗔恨。所以謂之圓也。

種類出生。窮未來際三世平等十方通達。名無盡行。此第四行進度也。自他並利。順逆一如。菩薩修此。當日進無疆矣。乃菩薩又修諸精進。自第一精進。乃至普徧精進。共十種精進。守此精進。直至阿鼻。種類盡由生而成佛。窮盡未來劫數邊際。終無一念退恨。所以然者。爲知三世平等性故。而行精進也。爲達十方。知一切法界。而行精進也。夫種類出生。卽第一心盡未來際。卽常心。三世平等。卽不顛倒心。十方通達。卽廣大心。四皆無盡。故名無盡行。

焉。○賀云。隨機應感。現種類身。窮未來際。益物無量。豎徹三世。橫周十方。此進度也。首二句。卽衆生無邊誓願度。次二句。卽法門無量誓願學。一切合同種種法門。得無差誤。名離癡亂行。此第五行禪度也。夫布施持戒忍辱精進。則定相將現矣。此菩薩卽以一念定心。持一切法。合同種種法門。知諸三昧。同一體性。卽有種種差別。不能惑亂。一一分明。不爽毫髮。夫定心不能持諸法門。是爲癡定。於諸法門。未免差誤。仍是亂心。今也得。

無差誤。非離癡亂行而何。○梵語禪那。此云靜慮。今離癡是慮。離亂是靜。故屬禪度無疑矣。
則於同中顯現羣異。一一異相各各見同。各善現行。此下皆智度也。總一智度而開之爲五。例如六根本惑而開見爲五也。開此五種甚深般若。所以融前五度中萬行。皆令成智德矣。今此一行乃理事無碍智也。菩薩旣一切合同種種法門。使同中不能現異。異中不能見同。豈爲融通智哉。夫所謂同者。卽由世間平等法也。所謂異者。卽世間差別法

也。今則同中現異。於平等法中現差別法。則理不碍事。而真融於俗矣。異相見同。於差別法中現平等法。則事不碍理。而俗融於真矣。真俗互融。事理雙顯。非善現行而何。○十住獲佛慧心。至此以慧爲行矣。

如是乃至十方虛空滿足微塵。一一塵中現十方界。現塵現界。不相留碍。各無著行。此第七事事無碍智也。菩薩不但同異互融。擴而充之。則大小相容。一多無碍。如是乃至十方虛空。

滿足微塵。一一塵中。現十方界。所謂華藏世界。所有塵。一一塵中。見法界是也。界入塵而界不小。是小不碍大。塵合界而塵不大。是大不碍小。所謂極大同小。不見邊表。極小同大。忘絕境界。此由無著方能如是。若有一毫執着。安得大小互融耶。故名曰無着行。而智度居二矣。○鍾云。着卽留碍。意無留碍。則無着矣。三住得無留碍。是境不碍心。此不相留碍。是境不碍境。

種種現前。咸第一波羅密。多名尊重行。

此第八究竟彼岸智也。同中現異。異中現同。小中現大。大中現小。則種種現前矣。夫此種種變現。全屬般若。皆是法界無障礙智融之。所以皆達彼岸。莫非第一波羅密多。六度中唯般若最爲尊重。故名曰尊重行。而智度居三矣。○前五度若無般若。皆墮事相。惟招果報。不達涅槃。今五度萬行。皆借智慧。所以行行皆到彼岸。誠不易得。故華嚴名爲難得行也。○先德云。明明百草頭。明明祖師意。正所謂現前。咸是第一波羅密多也。○鍾云。此位攝

上七行前屬世諦。此屬第一義諦。
如是圓融。能成十方諸佛。軌則名善法行。
此第九說。法度生智也。如上圓融。無碍德。既同於
如來行。亦齊於諸佛。是則一言一行。皆合十方諸
佛軌。則從其建立。究竟利他之教法。隨諸衆生根
性。應時說法。皆令歡喜。故名曰善法行。而智度居
四矣。○此又攝上八行。前自成。此成就衆生。行坐
皆成軌。則依稀天人師矣。
一一皆是清淨無漏。一真無爲。性本然。故名真實行。

此第十不違實相智也。總前二種。無碍自利利他
諸行。又通前五度。合而言之。一一皆是清淨無漏。
初非貪繫於凡外。欲有無明。一一皆是一真無爲。
并非劬勞於權小。肯綮修證。所以然者。以從性起
修。不妨全修卽性。性乃本然。不假權漸修成。所以
清淨不屬諸漏。一真不墮有爲也。由無漏。則非離
妄修。究竟成真因也。故名真行。由無爲。則非所作
行。畢竟有實果也。故名實行。至此。則智度圓成。而
所說所行。皆是真實矣。○通論智度所開五行前

二。是般若之體。以二法界無障礙智。乃甚深般若。故也。次。二。是般若之用。謂波羅密。乃趨果自利之用。佛軌則乃說法利他之用故也。未一攝前體用。并前五度萬行。總以銷歸自性。會性歸元也。此又攝前九行。前方便此真實也。從三漸次以來。俱是無漏。至此始得清淨耳。○十行竟。
○此下回向十位也。準華嚴經。回向卽是發願。良以有行無願。行必茫然。有願無行。願唯虛設。故行願兼資。方入如來大涅槃海矣。此回向法。不過三處。

謂回向衆生。回向善提。回向實際也。○上十住十行。出俗心多。大悲行劣。須濟以悲願。處俗利生。回真向俗。回智向悲。使真俗圓融。智悲不二。是名十回向。亦名十願也。
阿難。是善男子。滿足神通。成佛事已。純潔精真。遠諸留患。當度衆生。滅除度相。回無爲心。向涅槃路。各攝護一切衆生。離衆生相。回向。
此第三離相回向。與次位皆是回向衆生也。阿難。是已修十行善男子。從初行以至第八。現塵現界。



神通已極。無少歉缺。至第九行成佛。軌則卽成佛事。已至第十行清淨無漏。則純潔矣。一真無爲。則精真矣。十方備成。則界內不爲。諸有留患。界外不爲。滯空留患。而雙超世出世間矣。以此出而度生。正當度生之時。不見生之可度。而滅除度相焉。夫旣度盡衆生。不取度相。則回有爲行。入無爲心。是回入真因也。皆生死途。向涅槃路。是趨向真果也。菩薩如是回向之時。度脫衆生。常無休息。不住法相。是名救護一切衆生離衆生相也。○度生而存

度相。卽著我人。是添枷帶鎖。非回向法。如南岳大師云。三世諸佛。一口吞盡。何處更有衆生。可度是真回向也。○此下四位。與空如來藏相應。

壞其可壞。遠離諸離。名不壞回向。○來善哉。此第二不壞回向。亦回向衆生也。由前滅除度相。滅者壞也。因其可壞而壞之。故曰可壞。由前離衆生相。則於衆生之四相五蘊皆離。故曰諸離。今此菩薩。壞其可壞。并滅除度相。亦不存遠離諸離。並離衆生相。亦不有旣壞其可壞。則有不壞者存。

然度生事業也。蓋上位雖度生而不著生相。是謂我空。此位雖不著相而不妨度生。是謂法空。此正悲智雙運。自他二利之中道也。有生可度。不壞度生之悲。故名不壞。回向焉。○鍾云。前文謂世間可作之法。誰爲不壞。不聞爛壞虛空。故曰不壞。回向前位。無衆生可度。此位無佛道可求。舊註指衆生說。大牽強。○此下四位皆回向佛道。而此位先明智同佛智也。本覺湛然。覺齊佛覺名等一切佛回向。此下四位皆回向佛道。而此位先明智同佛智也。

在我爲本覺智。在佛爲究竟覺智。此菩薩心佛顯現。覺海澄淨。與一切如來。心精通同。脗合法身平等。無二圓滿。諸佛如是回向。我亦如是回向。名等一切佛回向焉。

精真發明地。如佛地名。至一切處回向。此第四至處回向。同佛境也。由前本覺精真之體。發揮妙用。自己因地。心中所含無邊境界。全同諸佛果地所現無量刹土。盡佛境界。願此善根功德之力。無所不至。名至一切處回向焉。○賀云。一

月普現一切水故曰至一切處。

世界如來互相涉入得無罣碍名無盡功德藏回向此第五無盡回向躡前二位而成互融也由前所至之處卽世界也所等之佛卽如來也然曰自覺佛覺自地佛地猶分自他今則融一不分但言世界如來而自他渾具矣於是以世界涉如來則一毛孔中有無量寶刹莊嚴微妙以如來涉世界則一一微塵內有無量如來轉大法輪世界正涉如來時不碍如來卽入世界如來正涉世界時不碍

世界卽入如來如是則佛身佛界各具無量莊嚴備表無盡功德菩薩住此回向得十種無盡藏所謂得見佛無盡藏見法無盡藏此皆以普賢大行願爲根本華藏世界莊嚴所顯功德名無盡藏功德回向焉○此下三位與不空如來藏相應

於同佛地地中各各生清淨因依因發揮取涅槃道名隨順平等善根回向

此第六平等回向亦回向佛道也菩薩旣身上互融則同於佛地此無盡藏中各各出生無盡清淨

因復依此清淨因。而證清淨果。所謂物物燈明智體。頭頭普賢行門。如金作器。器器皆金。善根平等。名隨順平等善根。回向焉。○大經云。此菩薩或爲帝王。臨御大國。威德廣被。名震天下。執持一蓋。溥蔭萬方。以四攝法。攝諸衆生。此則地中各各生清淨因。依因發揮。取涅槃道也。○鍾云。地卽二住治地之地。但彼方耕治。此則成長良田矣。生清淨因。如良田中生嘉禾也。

真根旣成。十方衆生。皆我本性。性圓成就。不失衆生。

名隨順等觀一切衆生回向

此第七等觀。回向文。似回向衆生。而實亦回向佛道也。前位平等善根。卽真根也。真根旣成。此根全修卽性。而此性攝盡衆生。故十方衆生。皆我本性。然我根旣成。衆生齊成。故性圓成就。然菩薩雖見自他圓成。不妨仍度苦惱衆生。依舊廣行二施。願一切衆生。皆得成就大功德藏。各隨順等觀一切衆生回向焉。前位乃順自心。與佛心平等。此位順自心。與生心平等。合前則心佛衆生三無差別之。

理彰矣。

卽一切法離一切相。惟卽與離二無所著名真如相。同向。

此下三位皆回向真如也。前之度生成佛。攝盡萬法。卽一切法也。離衆生相。同本來佛。離一切相也。此菩薩惟卽與離二俱無著。不著卽者。超乎有也。不著離者。超乎空也。雙超空有。則中道矣。惟真如以無著爲相。故名真如相回向焉。足見入理轉深矣。○賀云。前云遠離諸離者。離之極也。此則離亦

不著矣。七住云無著者。不著於有爲也。此則無爲亦不著矣。此下三位與空不空如來藏相應。同向。

真得所如十方無得名無縛解脫回向。

此第九解脫回向也。前位離卽雙離名真如相。若著真如相。則又爲真如相縛矣。此菩薩併忘其如相。名真得所如。旣真得所如。則處處皆如。更有何碍。十方法界安往而不自在哉。以元無有縛。亦無有脫。故名無縛解脫回向焉。蓋前位是理無碍。此位卽理事事二無碍也。

性德圓成法界量滅名法界無量回向
此第十無量回向也。由前無著獲性德之全體。無
碍獲性德之大用。體用備具。故性德圓成。體無不
徧。用無不周。是以一塵一毛。皆等法界。無復限量。
量滅。卽無量也。蓋前雖如是。猶在法界量裏。尚未
盡銷其限量。今則根根塵塵。周徧法界。則限量情
忘。不墮諸數。故名法界無量回向焉。準以三德。無
著卽般若。無碍卽解脫。而無量卽法身矣。合十向
而言之。一悲不碍智也。二智不壞悲也。三本妙合

覺也。四因果同地也。五依正互融也。六性修雙卽
也。七自他同根也。八卽離雙趨也。九真俗自在也。
十體用圓極也。所以華嚴說位至此。動地雨花。諸
天歌讚於乎盛矣。○十回向竟。
○此下明四加行。若據別教。前三名資糧位。資謂資
具。糧謂糧食。謂所積既多。所適必遠。如適千里者。
必三月聚糧。故假十住以成其內德。十行以成其
利他德。十回向以成其自他互融之德。萬德既備。
可入聖域。然而猶有微碍於此。故復立加行位。自

非世尊洞悉與密孰能辨之。故唯識論云。現前立少物。謂是唯識性。以有所得故。非真住唯識。言少物者。卽微碍也。此中則借別名圓。各雖同。而實不同。以別教之初地。僅與此之初住齊。蓋圓教初住。卽斷一品無明。從二住至十住。各斷一品無明。與別教十地齊。次從初行斷一品無明。與等覺齊。次入二行。與妙覺齊。從三行以去。別教之人。尚不知其名字。何況伏斷。以別教但破十一品無明故也。是知圓凡已超別聖。況四種妙圓加行乎。然唯識

四種加行位。各有能發定所發觀。及所觀法。今詳此經。都無此意。但以心佛二字。對辨成四位而已。故不同也。問。此經佛判六十聖位。何同唯識復分凡聖耶。答。與奪同別。二俱無碍。若約圓初頓悟本佛。故與其同是聖位。若甄別淺深。則信解之視真修。不妨有凡聖之別。但此圓凡。已超別聖遠矣。阿難是善男子。盡是清淨四十一心。次成四種妙圓加行。

此明加行爲入地之勝進也。阿難是修圓通善男

子從乾慧一。以至信住行向各十。既盡是清淨四十一心矣。然十信似修。而實但滿其信心。三賢似修。而實但極其解心。皆非真修也。今信滿解極。將入真修。故次第而成四種妙圓加行焉。不徒曰加行。而必曰妙圓者。以小乘通教。皆有四加。而非妙非圓。故持標妙圓。以顯非尋常加行焉。○前文云。欲真已非真。真如性。三漸次。是欲真之念初起。從真妙圓。重發真妙。是欲真之念再起。今四加行。是欲真之念三起。至初地。而欲真之粗念斷。至八地。

而欲真之細念亦斷。至妙覺。而欲真最細之念永斷矣。○華嚴以三賢爲差別。因地上爲平等。因通議依之。謂四加行。乃是遣差別。因相極是。即以前佛覺用爲已心。若出未出。猶如鑽火。欲然其木。名爲煖地。

前云覺齊佛覺。但是發願希求。猶有覺在。未能渾佛覺而爲已心。至是將趨聖果。即用佛覺爲已心。復加功行。以求正證。然佛見未忘。欲渾而未能。即渾。故若出未出。喻如鑽火。欲然木而猶未然。但

有煖相而已。故名煖地。○此位佛卽是心也。龍牙云。學道如鑽火。逢煙且莫休。直待金星現。歸家始到頭。卽此謂與至是菩薩聖果。明用此證。又以已心成佛所履。若依非依如登高山身入虛空。下有微碍名爲頂地。

前云地如佛地。亦是發願希求。未能卽已心而成佛所履。至是始以已心成佛所履。然已見未忘。故若依而不可謂之依。喻如人登高山。身雖入於虛空。而脚根點地。尚有微碍。未能挾日月而遊八表。

故名頂地。○此位心卽是佛也。

心佛二同善得。中道如忍事人。非懷非出。名爲忍地。總前二位。卽心卽佛。則心佛二同矣。然曰用曰成。猶存二相。非中道也。至此則全心是佛。全佛是心。而不偏於二邊。爲善得中道。然謂之善得。而尚非真得。如忍事人。既能容忍。非如常人之懷恨。然尚存忍受。亦非如至人之頓忘。其於所忍之事。將忘未忘。比於忍地菩薩。將證未證。故名忍地。○此位卽心卽佛也。

數量銷滅迷覺中道二無所目名世第一地

前云善得中道。雖心佛不分。而有心有佛。因果位別。皆是數量。至此則心佛兩融。而數量始銷。如迷中道者。卽是未覺。位中之因心。覺中道者。卽是大覺位中之果智。數量旣銷。則下不見自心。上不見佛智。而迷覺中道二無所目。蓋有迷有覺。世人尚可指目。不名超出。今數量銷。迷覺盡。中道忘。高出乎世人之上。故名世第一地。所謂只有天在上。更無山與齊矣。若進而登地。方名出世。超乎妙覺。又

名出世第一也。○此位非心非佛也。南泉云。莫認心。認佛設認得。是境。古人喚作所知。愚馬大師云。不是心。不是佛。不是物。皆謂此也。○唯識四加。則空有二相未除。此則心佛二相未盡。故曰借別名圓也。○賀云。世間如塵。出世間如虛空。有迷有覺。粗塵也。中道微塵也。二無所目。隣虛塵也。過此位。便出世間。如析隣虛。便是虛空矣。

○此下明十地也。地有二義。一者成實。蓋地以堅實爲體故也。二者發生。蓋地以發生爲因故也。良以

非往不能成德。非積德不能自利。非自利不能利他。故衆德既成。神通已就。大願已滿之後。復立四種妙圓加行。以淘汰情量。必使心佛兩忘。纖毫不立。中道不存。然後登地。謂蘊積前法。至於成實。一切佛法。依此發生也。據前文以果地覺爲因地心。則自發心住。以至等覺。皆屬因地。究竟妙覺。方爲果地矣。問。旣圓教初住。以至等覺。皆是分斷。無明分證真理。何故至此。復用四種加行。而後入地耶。答。若以頓悟言。則因該果海。果徹因源。初發心時。

便成正覺。何分階級。若以修證言。十地旣稱真修。顯地前皆是似修。佛位旣是真證。顯十地亦是似證。是則初心究竟。理雖頓同。而歷位淺深。序而不亂。圓融行布。兩不相碍矣。又按聖位。本文二住。卽名治地。而以前妙心。履以成地。又回向第四云。精真發明地。如佛地。至四加行。位位真地。此皆因地也。蓋地亦訓階。良以十地方是真因。而地前說地。乃此真因之階地也。今此十地。應亦果地攝矣。然佛地方是真果。則此十地。乃進証真果之階地也。

80 1 2 3 4 5 6 7 8 9 90 1 2 3 4 5 6 7 8 9 100 1 2 3 4 5 6 7 8 9

阿難是善男子於大菩提善得通達覺通如來盡佛境界名歡喜地

阿難是善男子。由前四種妙圓加行。則心佛兩忘。中道不立。方得超出世間。入佛真境。於無上菩提。三有衆生。出世二乘。以所知心。不能測度者。不惟通達。而且善得通達之。蓋實證親見。而非同文字比知矣。何謂通達。卽自心本覺。與佛心妙覺圓融無二。而覺通如來。由一佛。以至百千萬億恒河沙佛。盡其境界。皆此覺所通焉。於是大喜徧身。各歡

喜地。以念諸佛。故歡喜。念諸佛法。故歡喜。乃至入一切菩薩平等性。故歡喜也。

異性入同同性亦滅名離垢地

此明第二地也。由前覺通如來。則是斷九界異性。十法界除了佛界自菩薩以下尚有九界也。而入平等佛性。名異性入同。若但證此平等佛性。而尚未能忘。則佛境當情。亦是清淨覺心中一點微垢。故將此同性。亦復滅除。方得離垢清淨。蓋異性是濁邊垢。同性是淨邊垢。故須雙離。而後名爲離垢地也。良以四加中非

心非佛。數量銷滅。方是異性入同。此復將此同性亦滅。進證離垢。亦見增勝。而成二地聖位矣。○按華嚴金光。皆表離諸破戒之垢。旨似頗異。不必強同也。○鍾云。唯識此地。証最勝真如。斷邪行障。至此戒圓滿矣。金剛心然後定圓滿。妙覺位然後慧圓滿。

淨極明生名發光地

此明第三地也。前位方以離垢未至離離。今復將離垢之離。亦復遠離。是為淨極淨至於極。則真覺

顯露。是為明生。譬如古鏡。離垢之後。更加拂拭。則愈見光明自然之理也。今生佛異同。情垢細障。既淨無餘。則本有照用。自顯洩而不容遏。秘所謂淨極光通達也。由此明生。故名發光地焉。此即內瑩發光也。

明極覺滿名燄慧地

此明第四地也。前位明生。如火始燄。未至明滿。今則如火熾燄。成大猛聚。微細惑障。皆所燦絕。以稱性而覺。故曰覺滿。而名燄慧地焉。不曰慧而曰燄。

80 1 2 3 4 5 6 7 8 9 90 1 2 3 4 5 6 7 8 9 100 1 2 3 4 5 6 7 8 9

慧者。表如燄之慧。有燦絕之勝用也。此所謂明極。卽如來也。○鍾云。前煖地。譬如鑽火。欲燄其木。至三地則火出。此地則木燄矣。

一切同異所不能至名難勝地

此明第五地也。夫地前智名異。地上智名同。若有異可及。則凡情可勝。有同可及。則聖解可勝。今由淨而明。由明而滿。則凡情聖解。皆已燦絕。一切異同。遠離之久。杳不相及。故不能至。至且不能孰能勝哉。名難勝地。○賀云。二地同異。雙離止約。衆生

與佛菩薩三平等性。此則總該一切法也。約體如空。有約相。如垢淨。約諦如真俗。約道如中邊。約位如權實。約教如世間。但是一切同異。緣影悉皆燦絕。迥不相干。所謂生滅既滅。也向後寂滅現前。總從此始。誰能勝之。無爲真如性淨明露。名現前地。此明第六地也。夫自地前加功用行。由賢希聖。乃至入地銷異滅同。明生覺滿。由是迥超同異。而有爲功用最勝最極。無能勝者。至於極盡有爲。則無

爲真如。性方顯現。故以現前名地焉。○圓頓人。發心卽頓悟真如妙性。然五住未破。心垢未除。其於真如尚屬比知。豈卽親證。今由似修而歷真修。極盡有爲功用。將至無功用行。故於斯地。無爲真如。方始顯現。然而真如全體大用。尚在第八九地。此地方到無爲。始顯真如而已。○賀云。此位正是寂滅現前。
盡真如際名遠行地。此明第七地也。前位真如方得顯現。尚未全彰。況

能行盡此則盡其邊際。尋常望之而不見其涯。窮之而不測其量者。今則徧界徧空。無不呈露。不但現前而已。夫真如現前。分證則局。盡際乃遠。迥超極造。故以遠行名地焉。蓋盡際之際。乃無際之際。理既無際。行豈近乎。○前云五陰六入等。皆如來藏妙真如性。乃至七大。皆一周徧法界。此真如本際也。唯此菩薩。能盡其量。前地盡佛境界。是通達之盡。此盡真如際。是具足之盡也。
一真如心名不動地。

此明第八地也。前位既盡其際。此位全得其體。已心佛心二俱圓泯。惟一真如木心。卽一真如法界。根身器界一塵一毛。皆是真如本體。自違現業中所獲無生法忍。至此方得親證。所謂徹法底源。無動無壞。故名不動地焉。動卽變也。如理精真。一無變異也。○此與前位之分。在有功用無功用異耳。發真如用名善慧地。

此明第九地也。前位已得真如全體。此位乃發真如大用。前位一塵一毛。皆同真如。周徧法界。此則

一一互攝互入。卽徧卽包。自乾慧以來至此方名善慧。以初證得法界無障得智也。○華嚴名此菩薩。具四無碍智。作大法師。演說無量阿僧祇句義。故名發真如用。余謂說法固亦可以說爲發用。然亦是大用中一用耳。大用不遺說法。而說法豈盡大用耶。問七行之塵界互現。五向之依正互涉。與斯何異。答七行方有是行。五向方有是願。未至親證。故不同也。

阿難是諸菩薩從此已往修習畢功德圓滿亦目

此地名修習位

此通結前位也。諸之一字似通指上位。然佛於四加前總結過四十一心。顯彼是修位前諸方便心矣。此之諸字但宜從四加以至九地也。阿難是四加九地菩薩。從此位以往之前自四加至六地修習畢功。自七地至九地功德圓滿。然總而目之。自此地以前通名修習位焉。自此而後則修意少而證意多矣。

慈陰妙雲覆涅槃海名法雲地

此明第十地也。夫慈心如陰。妙智如雲。是菩薩之因德也。涅槃海是如來之果德也。菩薩至此。悲如陰而無不庇潤。智如雲而無不充滿。悲智雙圓。切隣佛果。故直覆涅槃大海而名法雲地焉。法卽雙含悲智也。雲則該攝夫陰也。蓋前位非無智無悲。至此而稱合涅槃。無少缺闕。斯爲勝耳。然不曰稱合佛德。而曰稱合涅槃者。恐其濫於等覺也。○十地竟。○按華嚴四八九十地位。皆同斯經住位。吳興據此。遠抑華嚴爲別。豈斯經超越華嚴耶。何十

住同彼之十地也。答華嚴重行布。此經重圓融。圓旨一攝一切。則初住卽應攝初行。初向初地。如是乃至十住卽應攝十行。十向十地。若此則應十十各同。何止住地四位之同耶。○賀云。通前諸位。第一漸次爲淨穢關。第三漸次爲真妄關。七信爲生佛關。初住爲迷覺關。十行初迴向。乃有爲無爲關。入地爲世出世關。

如來逆流如是菩薩順行而至覺際。入交名爲等覺。此明等覺位也。夫由乾慧以至十地。皆菩薩所用。

以趨果海也。若如來者。已先証入妙覺果海。無復進取。但不捨衆生。倒駕慈航。逆流而出。而此菩薩進取未竟。方趣果海。順流而入。於是始覺與妙覺兩際之處。分劑正齊。故曰入交。初之乾慧。未與如來法流水接。此之入交。正與如來法流水接矣。譬如入海採寶者。前商已得諸寶。逆流而出。到於海門。後商方以進取。順流而入。亦到海門。二船恰齊。但前商船頭向外。而後商船頭向內耳。以其覺際入交。各爲等覺。謂始覺等於妙覺也。至此則與佛

無間。真所謂空覺極圓。空所空滅者與。○瓔珞經云。等覺照寂。妙覺寂照。此二位所由分也。愚按寂照卽誠明也。照寂卽明誠也。自誠明謂之性。自明誠謂之教。全同此意。但設教有世出世之殊耳。

阿難從乾慧心至等覺。已是覺始獲金剛心中初乾慧地。

此結顯得慧仍別開一位也。諸家於此或但合入等覺。若但取五十五位。則合之爲是。若取單復十二及六十聖位。則開之乃宜也。阿難從前初乾慧

心。歷五十四位。至等覺已。是雖等覺位也。仔細詳之。乃始獲金剛心中初乾慧地而已。前之乾慧已用金剛心。斷異相無明。已得一分光明顯露。如初生月。至此亦用金剛後心。斷生相無明。始得光明圓滿。如望夜月。然前之乾慧。以未與如來法流水接。此之乾慧。以未與如來妙莊嚴海接。故俱各乾慧也。○以易卦喻之。初乾慧如復卦。一陽初復也。十住如臨卦。十行如泰卦。十回向如大壯卦。十地如夬卦。至等覺後之乾慧。如乾卦。至此則陰盡而

陽體全矣。○通議云。始終乾慧二地。從古解者不
一。學者難憑。但未觀佛法源頭耳。以九界衆生。因
三種流。召五住煩惱。感二種生死。五住者。欲愛住
地。色愛住地。無色愛住地。見一切住地。無明住地。
三種流者。欲流。有流。無明流。前四煩惱。爲欲流有
流。感分段生死。此在初信已斷。無明住地。各無明
流。感變易生死。至佛果乃斷。以此證之。則前乾慧
地。乃用金剛心。先斷欲有二流。出分段生死。故曰
欲愛乾枯。根境不偶。現前殘質。不復續生。如澄濁

水。沙土自沉。清水現前。名爲初伏客塵煩惱。其無
明流。從入信以來。卽志斷之。但無明深厚。故歷五
十四位。直至等覺後心。生相無明纔乾。故曰是覺
始獲金剛心中初乾慧地。五住究盡。二死永亡。乃
入妙覺。出變易生死。所謂去泥純水。各爲永斷根
本無明。此明文的證也。然雖位有始終。而觀無先
後。以行力深淺爲次耳。○鍾云。通議云。初乾慧地。
所謂清水現前。各爲初伏客塵煩惱。此乾慧地。所
謂去泥純水。各爲永斷根本無明。甚得經旨。舊註

此處添出未與如來妙莊嚴海接。公抗覺際入交之語矣。

如是重重單複十二方盡妙覺成無上道。

此明如來極果也。如是等位。一乾。二信。三住。四行。五向。六煖。七頂。八忍。九世。十地。十一等。十二金。重重相因。其中乾煖頂忍世等金。皆一名一位。爲單也。信住行向地。皆一名多位。爲複也。單七位。複五位。總單複共十二位。皆名爲因。皆以趣果。至此則因圓果滿。方收成功。一剎那間。證入妙覺而成無

上正真之道矣。所謂妙覺者。其體不越三如來藏。其用不越四義四相。但圓頓初心。雖與如來同一覺道。而本始未一。能所未忘。未能盡妙。乃至等覺。亦但能齊。而尚未能一。今則十立德相。十立業用。一時具足。而竊玄極妙。不可思議矣。謂之無上者。等覺以前。皆以前位爲下。後位爲上。則知因中諸位。莫不有上。斯位則證極而無復加上也。又前世第一地。是世間無上。此則出世間無上也。因該果海。果徹因源。斯爲至極矣乎。○必曰單複十二者。

由前十二類生。窟十二變。爲一旋復。故修因證果。亦有單複十二也。○鍾云。乾慧之單。次以信住。行向之複。後又次以四加行之單。此單後。又次以十地之複。此複後。又次以等覺之單。乃至妙覺。單複相間。故曰重。

是種種地。皆以金剛觀察如幻十種深喻奢摩他中。用諸如來毘婆舍那清淨修證漸次深入。此總明諸位功夫也。從上因地果地。是種種地。皆用金剛寶覺斷惑之利器。觀察如幻十種深喻。所

謂觀一切業如幻。一切法如燄。一切身如水中月。妙色如空。妙音如響。諸佛國土如乾城。佛事如夢。佛身如影。報身如像。法身如化。不但有爲法皆空。卽無爲亦如夢幻。故曰深喻也。旣觀此十種深喻。卽於奢摩他自性本定之中。用諸如來毘婆舍那。清淨修證奢摩他。乃微密觀照也。毘婆舍那。卽如幻三摩鉢提也。此金剛寶覺。卽是二者。更非他物。用此觀察。故能從性起修。從修得證。漸次深入。而圓成妙禪那矣。汝問得成菩提妙奢摩他三摩禪

那其工夫次第大略如此。○賀云。上文只是陳列位次。若不開示下手工夫。如數他寶。身無半文。故此段直指通修法門。見得徹前徹後。只用金剛如幻三昧。觀察深入而已。觀察根塵如幻。便入乾慧。觀察乾慧如幻。便入十信。乃至觀察等覺如幻。便入妙覺。故曰漸次深入也。○又云。此段最是喫緊指示處。下自凡夫。上至等覺。皆可通修。故觀音自陳圓通。首曰如幻金剛三昧。文殊選擇圓通。亦曰宣說金剛王如幻不思議。佛母真三昧。世尊於五

十五位之後。復將此段作一總結。正如繡出鴛鴦。復度金針。真一片婆心也。

阿難如是皆以三增進。故善能成就五十五位真菩提路。作是觀者。各為正觀。若他觀者。各為邪觀。

此歸重初心。欲入下學而上達也。阿難。我言真因。妙果。歷歷如是。汝得無薄。三漸次為粗淺而不足。循乎。不知如是種種。又皆本於三種增進。修行漸次。用此三增進。故能善成。由信以至等覺。五十五位。真正菩提之路。不取兩乾慧者。路而非真也。不

取鈔覺者。家而非路矣。然則增進漸次之功。蓋可少乎哉。吾願汝之作是觀也。蓋作是觀者。名爲正觀。而直趣菩提矣。若他觀者。名爲邪觀。而去菩提遠矣。是知圓教之外。三乘所修。皆屬邪觀。豈必叛道而後謂之邪哉。○賀云。五十五位。始乾慧。終十地也。近交光法師作正脉。尚沿孤山之說。將三漸次。強配十信。而以十信爲初。佳開出。無論擅更佛語。可笑之甚。且如此。則謂眞菩提路。止四十五而已。安得五十五位耶。○此一大科。其於經題。四實

法。中正屬諸菩薩。萬行說鈔禪。那令知歷位。圖證已竟。

初科中證道分竟

爾時文殊師利法王子在大衆中。卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。當何名是經。我及衆生云何奉持。佛告文殊師利。是經名大佛頂悉怛多般怛羅。無上寶印。十方如來清淨海眼。亦名救護親因度脫阿難。及此會中。姓比丘尼。得菩提心。入徧知海。亦名如來密因。修證了義。亦名大方廣鈔蓮華王十方佛母陀羅尼。

咒亦名灌頂章句諸菩薩萬行首楞嚴汝當奉持
此說經名也。正宗未終而遽結經名者。由初示密
因次開修證而卒乎極果。則經之正範畢矣。向後
經文雖尚屬正宗。特助道而已。故不妨於此處結
經也。初以阿難當機者。欲進多聞人於大定也。終
以文殊請名者。表總持全經。非根本大智不可也。
爾時文殊師利法王子云。白佛言。敢問如來當
何以名是經乎。既得其名而我及衆生云何奉持
而不失乎。佛告文殊師利言。汝問經名。是經名爲

大佛頂。以無相可見故。諸佛所證最上頂法故。曰
大白傘蓋。覆被一切眾生故。曰無上寶印。森羅及
萬相。一法之所印故。曰十方如來清淨海眼。圓照
法界。不遺一物故。曰一切智立名也。亦名救護親
因。親卽阿難。因難登。所以無畏光明。秘密神咒。能
脫諸難。令彼得得。言所歸心。而入徧知果海故。此依
功用立名也。亦名如來。喬因修證了義。是諸佛所
修所證。正因正果。無不圓滿故。此約人法立名也。
亦名大方廣。妙蓮華王。以體相用三。清淨本然。周

徧法界。因果交徹。無不自在。故卽此一名。華嚴法華二題合見矣。又十方佛母陀羅尼咒。出生一切諸佛。總持一切諸法。故此經爲諸佛立名也。亦名灌頂章句。此經從灌頂部中流出。設諸菩薩萬行首楞嚴。以修此定於一心。具足萬行。究竟堅固。故此約教行立名也。蓋此經顯密理智。教行人法。功用無不包容。以有如是種種功德。故有種種名目。設經甚言微妙。法百千萬劫難遭遇者。汝當謹守奉持。而勿之有散矣。

說是語已卽時阿難及諸大衆得蒙如來開示密印。般怛囉義兼聞此經了義名目頓悟禪那修進聖位。按經從初歷談但言奢摩他及三摩提而未言禪那直至此處始一稱之而下連修進聖位足顯談聖位處是說禪那耳。增上妙理心慮虛凝斷除三界修心六品微細煩惱。

此叙當機獲益也。世尊說是語已卽時阿難及諸大衆得蒙如來開示秘密心印。莫非無外之心清淨之體普覆之用。是大白傘三字。可以收盡全經。故曰般怛囉義兼聞此經五種名目皆詮理直指。

之了義。而非不了義。是則如來真切爲人之指。舉
密稱顯見。皆無餘蘊矣。於是頓悟禪。那修進聖位。
一階一級。漸漸增上。極於妙覺而止。此時心虛慮
凝。全經朗徹。毫無疑惑。而於小乘分三界九地。地
各九品。以修心者。已斷除欲界前六品微細煩惱。
而得證二果焉。若斷欲界後三品。卽證三果。斷上
二界各九品。卽證四果。乃阿羅漢。滿全經。但進二
果者。亦見多聞之劣。不如進修無漏之勝也。○三
界九地者。欲界共一地。色界四禪分四地。無色界

四空分四地。地各九品。共九九八十一品思惑也。

初科世諦經分竟

第二科無始菩提涅槃根本竟

○此下明第二大科無始生死根本也。自初卷至此。
雖真妄互明。其正意皆是發明無始菩提涅槃元
清淨體。不生滅性。爲本修因。而證不生不滅之果。
此下則廣明生滅爲因。而感生滅之果也。由初卷
云一切衆生。從無始來。種種顛倒。業果自然。如惡
叉聚。故有別明諸趣一科。又云諸修行人。不能得

成無上菩提。乃至別成聲聞緣覺。及成外道。諸天魔王。及魔眷屬。故有詳辨魔境一科。此皆因地不真。果招糾曲。是初修心人最緊極要。故詳明之。令人披沙揀金。不誤認。旣旣爲璠璣也。○此後諸文。仍是正宗。其五。蓋昔最發。眼難。善。此。此。
即從座起。頂禮佛足。合掌恭敬。而白佛言。大威德世尊。慈音無遮。善開衆生微細沉惑。令我今日身心快然。得大饒益。世尊。若此妙明真淨妙心。本來徧圓如是。乃至大地草木。蠕動含靈。本元真如。卽是如來成

佛眞體佛體眞實云。何復有地獄餓鬼畜生修羅人天等道。世尊。此道爲復本來自有。爲是衆生妄習生起。

此問七趣生起之因也。正文止有六趣。以等字該僊。故曰七趣也。時阿難卽從座起。頂禮佛足。合掌恭敬。而白佛言。大威德世尊。能折能攝。教誨不倦。善能開此衆生五十五位所斷微細沉惑。我雖不能頓斷。一起直入。然聞此慈音。令我快然。亦得斷除六品思惑。而得大饒益焉。然我猶有請者。世尊。

若此妙明真淨妙心。本來周徧圓滿。至一切處。則一切無情有情。咸與如來同一清淨寶覺。乃至大地草木之無情。輒動含靈之有情。其本如性具之理。應卽是如來修成之實體矣。旣佛體真實。眞不雜妄。云何復有地獄餓鬼畜生修羅人天及仙異類雜形。各各差別耶。世尊。夫此種種各道。復從何出。爲卽清淨體中本來自有耶。抑亦衆生無始妄天想習氣之所發起耶。○此問亦類清淨本然云何忽生山河大地之義也。

世尊如寶蓮香比丘尼持菩薩戒私行姪欲妄言行姪非殺非偷無有業報發是語已先於女根生大猛火後於節節猛火燒然墮無間獄琉璃大王善星比丘琉璃爲誅瞿曇族姓善星妄說一切法空生身墮入阿鼻地獄此諸地獄爲有定處爲復自然彼彼發業各各私受惟垂大慈開發童蒙令諸一切持戒衆生聞決定義歡喜頂戴謹潔無犯人一體外會地而此詳問地獄也七趣雖皆障礙而地獄尤極苦處更當謹戒是以復詳問之也世尊如寶蓮香比丘

尼持戒行姪。既犯姪戒。謂姪非殺盜比。又復謗戒。纔發是語。卽受身火燒然之現報。墮無間獄之生報。又如琉璃大王。善星比丘。兩人一則挾宿嫌而誅釋種。一則撥因果而說法空。以業力强勝。俱生身。墮入阿鼻獄中。犯姪犯殺。犯妄語。各墮地獄如此。此諸地獄。爲復本來自有定處。而別業同報乎。爲復自然因彼彼造業。故各各私受。而別業別報乎。惟願垂大慈悲。開發我幼童蒙昧之人。令諸持戒衆生。修人天二乘者。聞決定不爽之義。咸歡喜。

頂戴而謹潔無犯也。

佛告阿難快哉。此問令諸衆生不入邪見。汝今諦聽。當爲汝說阿難。一切衆生實本眞淨。因彼妄見。卽惑也。有妄習生。卽業也。因此分開內外分。

此總明內外二分。爲七趣之因也。佛告阿難。汝今所問。極愜我懷。快哉。此一問也。蓋犯姪無報。法空無果。皆顯然邪見。卽琉璃爲眞心所蔽。不復知有惡報。亦隱有邪見主宰於中。今因此問。令諸衆生懼報持戒。不墮邪見。問豈不快也。汝今諦聽。我當

爲汝說矣。阿難。一切衆生。實是本來真淨。無諸染。由迷此真淨心。遂起妄見。因有妄見。復生妄習。由惑業爲因。遂分內外二分。內分者情也。由情動於中。從軀鼓起念也。外分者想也。由想緣於外。從勝境起念也。雖情想不同。勝劣有異。總之皆屬一虛妄耳。

阿難內分卽是衆生分。內因諸愛染發起妄情。愛有總別二意。總謂諸情皆屬於愛。愛卽情也。別如世說喜怒哀樂愛惡欲爲七情。愛居其一而已。七情中怒與惡似與愛反而實由人之損我所愛。情情不休能生愛方。怒方惡則亦愛爲之本而已。

水是故衆生心憶珍羞。口中水出。心憶前人。或憐或

恨。口中淚盈。貪求財寶。心發愛涎。舉體光潤。曾問有大銀一錠。舉身流汗是也。心着行姪男女二根。自然流淚。阿難諸

愛雖別。流結是同。潤溼不升。自然從墜。此名內分。此別釋內分也。阿難。何謂內分。內分者。分內也。以

情愛是衆生分內所有。故曰內也。由最初對境起。着爲愛染。因諸愛染。耽戀不捨。爲妄情。情積不休。

慣習深厚。潛滋漬浸。能生愛水。遂無往而不流矣。

舉事驗之。是故衆生憶珍羞而水出。想前人而淚

盈。貪財寶而體潤。着行姪而流液。皆愛染之所致也。阿難所愛之物。雖各各不同。然皆令固結不解。則愛心無異。以情愛屬水。故流下而凝結。潤溼不升。自然下墜。而爲三塗之因。所以立名內分也。阿難外分。卽是衆生外分。因諸渴仰。發明虛想。積不休。能生勝氣。是故衆生心持禁戒。舉身輕清。漸離業累故輕。心持咒印。顧盼雄毅。高舉無畏之狀也心欲生天。夢想飛舉。心存佛國。聖境冥現。事善知識。自輕身命。視如無復重累。故亦湧毛阿難諸想。雖別輕舉。是同飛動不沉。屬於超脫也。

自然超越此各外分

此別釋外分也。阿難何謂外分。外分者。分外也。以勝氣非衆生分內所有。故曰外也。初聞聖境。發心希望。如渴之仰水。想極神馳。意常超越。如天外真人之想。想久觀成。益增而爲勝氣。遂無往而不達矣。舉事驗之。是故衆生持禁戒而舉身輕清。持咒印而顧盼雄毅。欲生天而夢想飛舉。存佛國而聖境冥現。事知識而自輕身命。皆勝氣之所召也。阿難所想之境。雖各各不同。然皆令輕舉不沉。則勝

氣無異。以勝氣屬火。故輕舉而上升。超越不墜。而爲上界之因。所以立名外分也。

阿難一切世間生死相續。生從順習死從變流。臨命終時未捨煖觸。一生善惡俱時頓現。此二句死道生當在後

順二習相交。

此二句當在前

上明情想爲七趣。因此下明情想所招果也。阿難一切世間衆生從無始來。生死相續。莫不貪生。是生則順其習也。莫不惡死。是死則變其所順之流。所謂遊魂爲變也。當其臨命終時。尚未捨其煖觸。

現陰之末中。後二陰之初。此時死之逆。與生之順。二習相爲交際。蓋生交於死矣。於斯時也。一生所作善惡之業。俱時頓現。隨其情想輕重而感變焉。○一說死逆生順。二習相交者。言作惡人生順而死必逆。作善人生逆而死必順。如作惡人生時愛女色之樂。任情縱意。及其死也。縱有金車玉女。現前皆拂其意。若作善人生時逆女色之樂。及其死也。則金童玉女以迎之。皆順其意。故善惡二習。逆順相交也。故知心作天堂。心作地獄矣。

純想卽飛必生天上。若飛心中兼福兼慧及與淨願自然心開見十方佛一切淨土隨願往生。情少想多輕舉非遠卽爲飛仙。大力鬼王飛行夜叉地行羅刹遊於四天所去無碍。其中若有善願善心護持我法或護禁戒隨持戒人或護神咒隨持咒者或護禪定保綏法忍是等親住如來座下。

此明想多情少者生逆而死。願也。試以情想輕重之分言之。彼純想者心注於飛其死也必生天上。卜居於天而非暫遊於天也。蓋三界諸天皆想心

所感。其間有兼修六度有福有慧。或心想佛國而有淨願者。則生天時自然心開見十方佛一切淨土皆得隨願往生焉。如想念西方而生西方之類。是也是又愈於生天矣。次則情少想多者。則輕舉而非遠。豈不越四天。橫不出輪圍也。等而分之一。情九想卽爲飛仙。二情八想爲大力鬼王。三情七想爲飛行夜叉。四情六想爲地行羅刹。是等皆遊於四天所往無碍。然暫到而已。不同生者得常居住也。其中若有發善願存善心誓願護持我法。或

護戒而隨持戒人。或護咒而隨持咒者。或護禪定而保綏無生法忍。是等則親住如來座下。如八部之類是也。是又愈於遊四天矣。○飛仙如此土許旌陽之類。大力鬼王而護持禁戒。如此土關壯侯之類。夫往生淨土。諸佛所讚。而此以屬之純想。尚未離乎七趣者何也。蓋此經所重。惟在耳根圓通。而餘皆簡斥。故不取往生也。

情想均等不飛。不墜生於人間。想明斯聰。情幽斯鈍。若乃五情五想。是情想均等者。斯則上不在天而

不飛。下不在地而不墜。參於天地而生人間矣。由其五想也。想屬於明。故半聰焉。由其五情也。情屬於幽。故半鈍焉。然則上智下愚。最初皆是情想均等。聰鈍皆具。由彼想明益進。則聰者愈聰。遂成上智。若情幽日進。則鈍者愈鈍。遂成下愚。故知人所具者。皆半明半暗。若暗者習明。則反暗爲明。明者習暗。則反明爲暗。此聰鈍智愚之所由分也。○可破此方性善諸說之紛紛矣。

情多想少。流入橫生。重爲毛羣。輕爲羽族。七情三想。

沉下水輪。生於火際。受氣猛火。身爲餓鬼。常被焚燒。水能害已。無食無飲。經百千劫。九情一想。下洞火輪。身入風火。二交過地。輕生有間。重生無間。二種地獄。純情卽沉。入阿鼻獄。若沉心中。有謗大乘。毀佛禁戒。誑妄說法。虛貪信施。濫膺恭敬。五逆十重。更生十方。阿鼻地獄。循造惡業。雖則自招。衆同分中。兼有元地。此明情多想少者。生順而死逆也。自人道而下。又有情多想少者。如六情四想。則流入橫生。重而在下者。爲毛羣。輕而在上者。爲羽族。皆橫生也。七情

三想。則沉下水輪。生於火際。受氣猛火。而生爲餓鬼。身常爲火燒。或得水飲。亦化爲火。故水能害已。無食無飲。經百千劫。方能脫焉。若八情二想。生有間獄。九情一想。生無間獄。是二種地獄。雖分輕重。皆下透火輪。入風火二交之地。若不可言矣。然猶未極也。若純情無想。則墜入阿鼻大無間獄矣。然劫壞猶有出期也。若沉心中。兼謗大乘教法。如此方傳奕之類。或毀佛禁戒。如寶蓮香比丘尼之類。或誑妄說法。如善星比丘之類。乃至無功而虛貪

信施。無德而濫膺恭敬。以及五逆十重。不通懺悔之罪。則此方雖壞。更入十方阿鼻。永無出期。可不畏哉。汝問此諸地獄。爲有定處。爲各私受乎。夫循其所造惡業。雖是自作自招。若論別造同受。則衆同分中。本有元地。卽所謂定處也。故知七趣皆以情想爲因。若不著於情。則三塗空。不著於想。則天堂空。情想俱空。雖在人間。宛然淨土。是則七趣有元地。而淨土亦有元地也。故曰。此心能壞一切。能成一切。心作天。心作人。心作鬼神。畜生地獄。皆心

所爲。若了心外無法。卽無一法當情。一切皆是解脫矣。所以阿鼻依正。常處極聖之自心。而諸佛法身。不離下凡之一念也。○賀云。當知衆生業力。實各變一地獄。但共在一處。有似同境耳。
○此下詳示升墜因果也。上科示情想爲升墜之因。自勝向劣。清濁雖殊。要之皆爲繫縛三界之羈鎖。非解脫世間之法。故總屬於惑。此科所言因果。自劣向勝。應卽是業與苦也。諸天雖樂。而亦壞行二苦所攝。故不出三途也。

阿難此等皆是彼諸衆生自業所感造十習因受六
交報

此結上略說以起下詳明而先明地獄趣也言此
等者以二劣相接語勢就便故躡之以起也阿難
如我所言此等地獄非由天造非由地設亦非人
與乃是彼諸衆生自造之業所感召而生自作自
受而分毫不爽耳何謂自業衆生所造有十習之
因焉一姪二貪三慢四嗔五詐六誑七寃八見九
枉十訟是也何謂所感衆生所受有六交之報焉

眼耳鼻舌身意各交五根是也○按十習因若以
十惡救之姪正身三之一也寃寃卽殺也詐誑卽
盜也誑又攝妄言綺語兩舌之三也枉訟又攝兩
舌惡口之二也貪瞋卽意三之二見則癡分所攝
也是則身三口四意三無不周備矣○六交報者
六根交起惡報如眼造業餘五爲助至受報時亦
徧及也

云何十因阿難一者姪習交接發於相磨研磨不休
如是故有大猛火光於中發動如人以手自相磨觸

媛相現前二習相然故有鐵牀銅柱諸事是故十方一切如來色目行姪同各欲火菩薩見欲如避火坑此詳明十因而先明姪習因果也惡業起於情感而姪爲情感之最故前後皆首明之也總徵云我謂衆生造十習因受六交報云何謂之十因乎阿難第一姪習試卽日用所習之因以明之夫姪習交接染心會合發於相摩貪求觸樂研磨不休自耗其精則有大猛火光於中發動蓋水竭火然自然之理於其生也尚有消渴內熱等疾而死可知

矣設喻以驗之如人以手自相摩觸則媛相現前則摩之發火可知也試言死後所感之報夫發於相摩業習也研磨不休種習也業習所以薰種種習所以辦果由此二習交熾故死後有鐵牀銅柱種種焚燒之事則知昔之錦衾角枕卽今日鐵牀之基昔之相交撲抱卽今日銅柱之媒因果相符不爽毫髮果若道念同乎情念則姪心化爲智火如烏芻瑟摩者何鐵牀銅柱之有哉姪習之感果如此是故十方如來各色各目此行姪之事同名

欲火言不染則已染則必至焦頭爛額也菩薩見此姪欲如避火坑言不墮則已墮則必至喪身失命也毒哉火也是如來之所訶菩薩之所避人當敬畏佛戒而勉學菩薩世生生勿自投於火坑矣○鍾云二習溫陵以能所釋之極是蓋上云交接云相摩此云相然皆能所之境也

二者貪習交計發於相吸吸攬不止如是故有積寒堅冰於中凍冽如人以口吸縮風氣有冷觸生二習相陵故有吒吒波波羅羅青赤白蓮寒水等事是故

十方一切如來色目多求同名貪水菩薩見貪如避

瘡海

此詳明貪習因果也二者貪習交相算計如握牙籌鑽李核簡髮而櫛數米而炊之類發於相吸攬取爲已有貪吸屬水吸攬不已結水成冰如是故有積寒堅冰凍冽之境於生前已具此理矣取喻明之如人以口吸縮風氣則有冷觸生焉亦自然之理也由此二習相陵業習起貪主於侵取種習起苦竟以奪欲故死後有吒吒波波羅羅忍寒之

聲青赤白蓮寒冰之色如是等事若使努力向前
打開自己寶藏則取之無盡用之不竭何用交計
哉。貪習之感果如此是故十方如來色目多求同
名貪水謂多求之人愈得愈爲不足必溺死而後
已也。菩薩見貪如避瘴海海已可避何況更有瘴
癘之氣不尤可驚避乎。貪利如此而餘貪可知矣。
三者慢習交陵發於相恃馳流不息如是故有騰逸
奔波積波爲水知人口舌自相綿味因而水發二習
相鼓故有血河灰河熱沙毒海融銅灌吞諸事是故

十方一切如來色目我慢名飲癡水菩薩見慢如避
巨溺

此詳明慢習因果也三者慢習交相欺陵發於有
所倚恃如倚財倚勢及倚文學才藝之類既有所
恃故陵人傲物不肯相下殊不知是法平等無有
高下一慢生而趾高氣揚心亦蕩矣於是若後波
之陵前波而馳流不息故其生前已感騰逸奔波
積波爲水之境所謂平地波濤也如人以舌根紋
其上罅則口水津津流出亦同此好上人者感水

報之理耳。由此三習相鼓如風之鼓物上騰不巳。故死後有血河灰河熱沙毒海融銅灌吞之事。皆水類也。慢習之感果如此。是故十方如來色目我慢名飲癡水。西土有水飲之則癡。若此方之食泉也。菩薩見自心之慢。如避巨溺溺者以水兼泥。易陷難拔之處。巨溺益可畏矣。○合論云。滔天之浸。由於涓滴。岑樓之木。發於毫末。其始於甚微。而終於不可禦。故聖人於所習多慎。之習氣之難除。雖親奉世尊如阿難者。尚有姪習。於說法會常諦視。

女人如畢陵迦婆蹉有慢習。呼恒河神女爲小婢。是皆果位聖人。其折伏姪慢。尚有餘習。混衆生乎。故所習不可不慎也。

四者瞋習交衝。發於相忤忤結。不息心熱。發火鑄氣爲金。如是故有刀山鐵樹。劍輪劍輪。斧鉞鎗鋸。如人銜冤殺氣。飛動二習相擊。故有官割斬斫。刺植擊諸事。是故十方一切如來色目。瞋恚名利刀劍菩薩。見瞋如避誅戮。

此詳明瞋習因果也。四者瞋習交衝。彼此抵突。發

於互相忤逆結而不息。積久轉盛。夫心屬火。氣屬金。以心火而鑄氣金。火愈盛而金愈剛。如是故有刀山鐵樹也。即棍劍樹劍輪斧鉞鎗鐮如修羅之雨。皆成刀鎗。亦感招之理也。即踰駘之。如人銜冤欲伸。則殺氣飛動。望氣者能見其相矣。以此二習相擊。故死後有官去勢。割鼻斬首。斫斷臂。剉其骨。刺其肉。槌擊其身體。如是諸事。若能隨順衆生。即是隨順覺性。曠火一除。氣金不鑄。安所容其忍哉。曠習之感果如此。是故十方如來色目曠。名

利刀劍謂觸之卽死。犯之卽傷也。菩薩見曠如避誅戮。誅戮也。而可不避乎。

五者詐習交誘。發於相調引起不住。如是故有繩木絞校如水浸田草木生長。二習相延。故有柅械枷鎖鞭杖棍棒諸事。是故十方一切如來色目奸僞同名。譏賊菩薩見詐如畏豺狼。

此詳明詐習因果也。詐卽小隨之誦。爲罔他故。矯設異儀。險曲爲性也。五者詐習交爲誘哄。發於相調相弄。以誦言勾引起不住。惟識機巧而誘人。

入其縊續。若繩縛木禁。索絞校。鋼使不得脫。放生前已感繩木絞校。卽喻驗之行。誦詐者必浸漬之久。令人不知不覺。入其彀中。正如水浸田。草木滋蔓也。以此二習相引。故死後則有枉械枷鎖。鞭杖。棍棒等事。若使日用間。直心直口。則如來果海。可以直進。安有如是之纏縛哉。詐習之感果如此。是故十方如來色目。此奸詐巧僞。同名讒賊。謂以讒言傷正。喻之如賊也。菩薩見自心之詐。如畏豺狼。蓋豺狼能卜事。出必有獲。况詐誘人。百發百中。亦

猶是也。夫豺狼也。而可不畏乎。

六者誑習。交欺發於相問。誑罔不止。飛心造姦。如是故有塵土。屎尿。穢汗。不淨。如塵。隨風。各無所見。二習相加。故有沒溺。騰擲。飛墜。漂淪。諸事。是故十方一切如來色目。欺誑同名劫殺。菩薩見誑如賤蛇虺。此詳明誑習因果也。上習主於漫引。欺習主於眩惑。此詳誑之分也。六者誑習。交相欺瞞。發於相問。誣虛爲實。誣有爲無。欺其不知。不見。而謾之。誣罔不止。至於飛運其心。造姦設智。神出鬼沒。令人迷

惑墮其計中。由彼志在設人。故感塵土不淨。以遮沒之。令彼亦不見。此相召之理也。取喻明之。如風鼓塵。而塵隨風。則對面各無所見。誑之召塵。亦猶是耳。由此二習相加。因以誑語陷人。故感沒溺。以誑語撮弄人。故感騰擲。以誑語或天或淵。故感或飛或墜。或漂或淪諸事。此死後之報也。誑習之感。果如此。是故十方如來。色目自心欺誑。同名劫殺。以遭之。必傷命也。菩薩見誑。如踐蛇虺。以遭之。必解脫也。豈知不誑不妄。不自欺。皆是成佛之正因。

哉

七者冤習交嫌。發於銜恨。如是故有飛石投礮。匣貯車檻。甕盛囊撲。甕盛如請公入甕之類。囊撲者以囊貯人而撲殺之。如史記秦始皇囊撲兩弟是也。如陰毒人懷抱畜惡。二習相吞。故有投擲擒捉。擊射拋撮諸事。是故十方一切如來。色目冤家名違。害鬼菩薩。見冤如飲醜酒。

此詳明冤習因果也。七者怨習。交相嫌憎。發於銜恨。包藏禍心。一味暗毒。故有飛石投礮。匣貯車檻。甕盛囊撲。皆暗藏冤害所感也。取喻明之。如陰毒

80 1 2 3 4 5 6 7 8 9 90 1 2 3 4 5 6 7 8 9 100 1 2 3 4 5 6 7 8 9

人非能感之心乎。懷抱畜惡。非所感之相乎。由此二習相吞。銜恨之人。唯欲嚙其肉而啖之。故死後有投擲擒捉。擊射拋撮諸事。冤習之感果如此。豈知不念舊惡。銜恩而不銜怨者。是出世之正因哉。是故十方如來。色目冤家。名違害鬼。違背正理。暗中害人。鬼之最惡者也。菩薩見自心之冤。如飲醜酒。醜酒而可飲乎。則冤之不可挾也明矣。

八者見習交明如薩迦耶見戒禁取邪悟諸業。見有五一薩迦耶此云身見謂執身有我種種計著二邊見於一切法執斷執常三邪見邪悟錯解撥無因果四

見取非果計果如以無想爲涅槃之類五戒禁取非因計因如持牛狗戒爲生天因之類此五種總名惡也發於違拒出生相反不特與正違反亦自互相違語相違自教相違等也如是故有王使主吏證執文籍如行路

人來往相見二習相交故有勘問權詐考試推鞠察訪披究照明善惡童子手執文簿辭辯諸事是故十方一切如來色目惡見同名見坑菩薩見諸虛妄偏

執如臨毒經

此詳明見習因果也。八者見習交明於諸諦理妄生分別如薩迦耶以至見取戒禁取邪悟諸業是

皆順邪反正。發於違拒。彼亦一是非。此亦一是非。出生相反。由彼不肯從入就正。故感王使主吏證執文籍。以正其是非。此亦生前所感之境也。卽喻驗之。譬如行路之人。來往相見。所謂狹路相逢。何處逃避乎。以此二習相交。邪正對待。邪邪對待。紛繞不已。故死後有勘問權許。考試雅鞫。察訪披究。及業鏡臺前。令其照明。善惡童子。手執文簿。不容辭辯諸事。豈知離四句絕百非。是如來之正見哉。見習之感果如此。是故十方如來色目五種惡見。

同名見坑。謂墮此見。永不能出也。菩薩見此虛妄偏執。如臨毒壑。以見毒最深。能陷法身也。行人當疾滅之可矣。

九者枉習交加。發於誣謗。如是故有合山合石碾磴。耕磨如讒賊人。遍枉良善。二習相排。故有押捺搥按。蹙澆衡度諸事。是故十方一切如來色目。怨謗同名。讒虎菩薩。見枉如遭霹靂。人欺。其善感曲。此詳明枉習因果也。九者枉習相加。情本無罪。而加之以罪。理本不曲。而強謂之曲。是以氣酸降壓。

人也。此皆發於誣謗。以本無之事。強誣其人。而誇其爲有。純用逼壓。故感合山合石。碾磴耕磨。皆逼壓之境也。取喻驗之。如讒賊人。逼枉良善。如此方之羅緝吉網。何所不至乎。由此二習相排。業習排人。種習排已。推排擠挫。心無悲愍。故死後亦感推排之報。有強押之而迫捺。強按之而槌擊。攢其手足。壓之而澆其血。以迫窄孔中。銜度其身。如拔絲之狀。如是諸事。枉習之感果如此。是故十方如來。色目誣謗。同名讒虎。讒能傷人。故曰虎也。菩薩見

自心之枉。如遭霹靂。雷能擊人。故名霹靂也。豈知如得其情。尚欲哀矜勿喜。況無罪而枉逼哉。

十者。訟習交誼。發於藏覆。如是故有鑑見照燭。如於日中不能藏影。二習相陳。故有惡友業鏡。火珠披露。宿業對驗諸事。是故十方一切如來。色目覆藏。同各陰賊。菩薩觀覆。如戴高山履於巨海。

此詳明訟習因果也。九者。訟習交誼。發於攻人陰私。藏覆已惡。惟其藏覆。故偏招鑑見照燭。照出其私。正感應之妙也。取喻明之。鑑見照燭。如人立於

日中不能藏影。彼攻人之惡者。人亦攻其惡。不猶是與。由此二習相陳。業習中暴白人。事種習中暴白已事。既不能隱惡揚善。而一味吹毛求疵。故死後有冤家惡友。業鏡臺前。火珠光裏。披露宿業。無所容覆等事。彼生前尚有肺肝之見。死後寧無鑑珠之照哉。訟習之感果如此。是故十方如來。色目覆藏陰私。同名陰賊。以暗滅人。還以自賊也。菩薩觀自心之覆。如戴高山而履巨海。戴愈重。而溺愈深也。所謂十習因者。蓋如此。○此十雖因果並彰。

而所重在因。故曰十因也。○諸文首三句。卽業習所爲之實事。是招果之因也。第三句不休不止等。積薰成種也。如是下。乃命終之初。種習所發之境。是引果之緣也。如人下。取喻以驗其安理相應耳。二習下方言果中所受實事故。皆結以諸事。良以業習具因。種習發緣。衆生平日既恣造業。因命終復領着境緣。由是因緣具足。豈不成辦地獄種種苦事。所以文中至此。皆承上而言。二習相然相陵等。以顯由因緣而後事辦耳。故知下品往生者。雖

具苦因。而火車相現。急急念佛。是但不領種習所
發之境緣。遂壞苦事。不成獄果。此所謂有因無緣
卽不生也。但彼憑仗佛力。非已智分。則夫悟心之
人。不但地獄一切繫縛。平日固當努力。突絕其因。
更記臨終。勿領其緣。則陰境現前。不隨他去。方於
生死少分。得其自在。若也道力未充。未能作主。則
念佛往生。更仗他力。萬無一失矣。生死要關。故此
詳敘。智者宜究心焉。

云何六報阿難一切衆生六識造業所招惡報從六

根出

此下詳明六交報也。前十二類生中。言一因中具
足衆因。此言一果中。具足諸果。前明一根返源。六
根解脫。此明一根造業。六根受報也。云何謂之六
報哉。阿難一切衆生六識造業。蓋業並由心也。所
招惡報。從六根出。蓋報多約色也。然不必六根齊
造。而後六根齊受也。舉一根。而六報兼之矣。○賀
云。用中相背。故諸識各異。性中相知。故受報元通。
云何惡報從六根出一者。見報招引惡果。此見業交

則臨終時先見猛火滿十方界亡者神識飛墜乘煙入無間獄。發明二相一者明見則能徧見種種惡物。生無量畏。二者暗見寂然不見生無量恐。如是見火。此無本根燒。見當是闕文。燒聽能爲鑊湯。洋銅燒息能爲黑煙。紫焰燒味能爲焦。先鐵糜燒觸能爲熱灰。爐炭燒心能生星火。逆灑扇鼓空界。

此舉眼根交報也。總徵云云何惡報從六根出哉。一者見報眼識與意俱識。造業招引眼根而受惡果。如因貪美色而造罪者是也。見覺屬火。此見業

交則臨終時先見猛火滿十方界。亡者神識或飛或墜。乘此火煙入無間獄。所謂極善極惡皆無中陰。是以直入也。此亦引果之緣也。既入獄已。最初發明二相。一者明見。由人間明目張膽造諸惡業。了無畏心。故在此中徧見惡物。如鐵蛇銅狗劍樹刀山牛頭阿旁之類。令此罪人生無量畏焉。畏見於境也。二者暗見。由在人間暗地瞞人作諸惡業。恬不介意。故在此中黑戚戚地寂無所見。令此罪人生無量恐焉。恐藏於心也。且如是眼見之火燒

耳之聽。但聞鑊湯爐炭之聲也。燒鼻之息。但聞黑煙紫焰之氣也。燒舌之味。所嘗者。皆焦丸鐵糜也。燒身之觸。所觸者。皆熱灰爐炭也。燒心之知。所思者。俱成星火逆灑。煽鼓空界也。眼之一根。交報五根。如是。蓋緣造業之時。雖眼識為主。而諸識必互助之。如貪美色者。雖由眼識所取。而耳取姪聲。身著姪觸等。何所不全。而今互報。固其宜矣。譬如世之罪人。分正佐耳。若能返見旋元。則火不能燒。又安有流逸奔色之報哉。

二者問報招引惡果。此聞業交。則臨終時。先見波濤。沒溺天地。亡者神識降注。乘流入無間獄。聞聽屬水。故觀聽旋。復則水不能溺。依之造業。則能感波濤也。發明二相。一者開聽聽種種聞。精神昏亂。二者閉聽。寂無所聞。幽魄沉沒。文變開閉。二聽意仍。動靜二塵也。如是聞波注聞。則能為責為詰。以因中責人。則明恕已。則昏故受報時亦聞。責罪詰情之申也。注見則能為雷為吼。為惡毒毒氣。波屬陰。見火為陽。陰陽相薄。故成雷也。注息則能為雨。為霧灑。諸毒蟲。周滿身體。水隨氣變也。注味則能為膿。為血。種種雜穢。水隨也。注觸則能為畜。為鬼。為糞。為屎。水隨形變也。注意則能

80 1 2 3 4 5 6 7 8 9 90 1 2 3 4 5 6 7 8 9 100 1 2 3 4 5 6 7 8 9

80 1 2 3 4 5 6 7 8 9 90 1 2 3 4 5 6 7 8 9 100 1 2 3 4 5 6 7 8 9

為電為雹摧碎心魄意出於心水火交感也一切物故北隨根轉變之事皆不出此也岳師引易經離為目為火坎為耳為水亦此意也
此詳明耳根交報也若能反聞自性則大浸稽天而不溺矣又安有流逸奔聲之報哉。

三者歟報招引惡果此歟業交則臨終時先見毒氣充塞遠近亾者神識從地湧出入無間獄鼻息屬氣吸則從上而入呼則從下而出故臨終時覺得識神從地涌上也察明二相一者通聞被諸惡氣薰極心擾二者塞聞氣掩不通問絕於地二座顯然如是歟氣衝息則能為質為履質碍也履通也歟業所依

不離通塞故為質為履也衝見則能為火為炬見火因息衝而愈熾也衝聽則能為沒為溺為洋為沸聽水因氣衝而愈盛也衝味則能為餒為爽魚敗曰餒羹敗曰爽此由味隨氣變也衝觸則能為綻為爛為大肉山有百千眼無量啞食體隨氣變也衝思則能為灰為瘴為飛沙礮擊碎身體氣依上感此詳明鼻根交報也若能反息循元安有流逸奔香之報哉。
四者味報辨眼耳鼻云見聞歟此應云嘗報言味報者從所嘗為名也招引惡果此味業交則臨終時先見鐵網猛酸熾烈周覆世界

楞嚴貫攝 八卷 八十二

80 1 2 3 4 5 6 7 8 9 90 1 2 3 4 5 6 7 8 9 100 1 2 3 4 5 6 7 8 9

凶者神識下透掛網倒懸其頭入無間獄舌根屬兌
中爲此舌根用諸羅網諸禽獸以滋口腹又 發明
燒野以取禽獸故障終有鐵網猛談之相也
 二相一者吸氣結成寒冰凍冽身肉二者吐氣飛爲
 猛火焦爛骨髓不取嘗若嘗淡而取吸氣吐氣亦自
在爇用而已吸氣必寒吐氣必熱故
 發明二種 如是嘗味歷嘗則能爲承爲忍因中爲此
苦相焉
生命令彼忍痛受苦故 歷見則能爲然金石爲此味
歷嘗亦承忍痛苦也
抱炙今味金歷見火 歷聽則能爲利兵刃爲此味故
爲流金石不可食矣
今味金歷聽水金得水而磨 歷息則能爲大鐵籠彌
覆國上
爲此味故龍取禽獸今味金歷息 歷觸則
主吹張故爲大鐵籠彌覆國上也

能爲牙爲箭爲弩爲射爲此味故用弓弩以觸禽獸
矣 歷思則能爲飛熱鐵從空而下爲此味故懸想飛
金歷思則熱鐵
從空而下也
 此詳明舌根交報也若能旋味循元又安有流逸
 奔味之報哉
 五者觸報招引惡果此觸業交則臨終時先見大山
 四面來合無復出路凶者神識見大鐵城火蛇火狗
 虎狼獅子牛頭獄卒馬頭羅刹手執鎗狗驅入城門
 向無間獄身根所對是觸因中有男女身分之樂觸
故臨終有大山來合之苦觸獨此見相偏

80 1 2 3 4 5 6 7 8 9 90 1 2 3 4 5 6 7 8 9 100 1 2 3 4 5 6 7 8 9

惡備多者以燬者染合貪觸積罪如山敗化傷倫起殺起盜無所不至所謂諸惡姪為首也

二相一者合觸合山逼體骨肉血潰二者離觸刀劍觸身心肝屠裂離合皆身家之觸故合者感合而離者感離也如是合觸歷

觸則能為道趣獄之路為觀獄主門闕為廳為案廳案皆治罪之處

為擊為判挿刃於肉為射皆不堪開歷息則能為拈為袋拈氣所以為考為縛不容轉動較

為煎為炙於此身而攀絲或升或降或熱惱故歷思則能為墜為飛

此詳明身根交報也若能反身自修又安有流逸奔觸之報哉

六者思報招引惡果此思業交則臨終時先見惡風吹襲國土凶者神識被吹上空旋落乘風墮無間獄

思屬土心屬火而飄蕩乃無明風所自出故臨終時先見惡風吹土之相而神識乘之而墮此與御風而行者

發明二相一者不覺迷極則狂奔走不息二者不迷覺知則苦無量煎燒痛深難忍此當生滅二塵今改為迷覺而

又皆反言於迷而說不如是邪思結思則能為方為

所心無方所莫知其鄉今邪結見則能為鑑為證因

楞嚴買攝 八卷 八十四

80 1 2 3 4 5 6 7 8 9 90 1 2 3 4 5 6 7 8 9 100 1 2 3 4 5 6 7 8 9

掩不善而著其善故邪思結見
 而為鐘為磬使無所隱其惡也
 結聽則能為大合石
 為冰為霜為土為霧
 火結聽水故使流者結為大石
 熱者化為冰霜明者化為土霧
 所必結息則能為大火車火船火檻
 息氣乘亂則能為大
 則能為大叫喚為悔為泣
 心火燒舌根則能為大叫
 喚等以痛若難忍號天叩
 地無結觸則能為大為小為一日中萬生萬死為偃
 及矣
 邪思所觸翻覆無定
 故結觸亦不可定也
 此詳明意根交報也若能反思自照又安有流逸
 奔法之報哉
 阿難是名地獄十因六果皆是衆生迷妄所造

此結前妄業皆是迷真實心而循業發現非實有
 也故世尊又呼尊者而告之云阿難如前所云是
 各地獄十因六果皆是衆生迷妄所造如夢如幻
 更無外境地獄如是餘趣皆然若果識得自心則
 大地無寸土泥地獄乎
 若諸衆生惡業圓造入阿鼻獄受無量苦經無量劫
 六根各造及彼所作兼境兼根是人則入八無間獄
 身口意三作殺盜淫是人則入十八地獄三業不兼
 中間或為一殺一盜是人則入三十六地獄見見一

80 1 2 3 4 5 6 7 8 9 90 1 2 3 4 5 6 7 8 9 100 1 2 3 4 5 6 7 8 9

根單犯一業是人則入一百八地獄由是衆生別作別造於世界中入同分地妄想發生非本來有

此明因殊果別也。上科但明地獄因以習成。果以交報。已知大分因果。俱是如此。然地獄數有多少。若有重輕。各各差別。未審何等。因入何等獄。故又分析之。若諸衆生。於此六根。十因具足。於一切時。無不同造。此則極重。入阿鼻大地獄。經無量劫。而受苦爲極長矣。其次六根各造十因。但前後異時。及彼所作。或兼一根一境各造。或兼二根二境各

造。乃至三四等。此罪次重於前。入八無間獄。而受苦差短矣。若身口意三根。唯造殺盜姪三因。餘不兼涉。其罪稍輕於前。入十八地獄。而受苦稍短矣。又若三業不兼。或爲一殺一姪。或爲一姪一盜。具二缺一。此又次輕於前。是人則入三十六地獄。而受苦又短矣。若能見所見。只是一根。單犯一業。各缺於二。或身殺身盜身姪。或口殺口盜口姪。或意殺意盜意姪。此又次輕於前。是人則入一百八地獄。而受苦極短矣。夫惡業不同。有此五等。由是衆生

別作別造。造作是別。於世界中。入同分地。地獄是同。汝前疑爲有定處。爲各私受。入同分地。則非私受矣。是等皆屬衆生妄想。無端發生。非是本來一真上所有。汝前疑爲本自有。爲生妄習。妄想發生。則非本有矣。嗚呼。地獄之苦。比之人間牢獄。何啻萬億倍。乃恬不知畏。而甘心造業。自墮其中。何愚癡之甚也。或謂虛談三世報應。妄說六道輪迴者。不亦可憐愍哉。○賀云。曰同分地。可見境界歷然。曰非本有。可見當體空。不知同分。卽墮斷見。不知

本無。卽墮常見。○發明地獄。竟。○此下明地獄。罪畢而入鬼趣也。鬼與諸趣。並列爲七。世俗不知。乃合中陰及地獄。一槩悉謂之鬼。今與揀明有二不同。一者與中陰不同。蓋人之初死。罪福皆劣者。未卽受生。條然有身。名曰中陰。此無而忽有之化生也。其狀裸形三尺。六根皆利。去來迅疾。無所隔碍。他觀如影而已。七日死而復生。長壽者。不過七七。短者。二三。七卽受生矣。俗謂鬼魂。非鬼也。二者與地獄不同。若謂地獄中卽皆是鬼。

何故分爲二趣。且論明地獄。純是化生。而鬼具胎卵溼化。間有父母兄弟等眷屬。但其勝者稱神。劣者名鬼。神卽福德之鬼也。論分鬼爲九品。惟上品謂之多財。卽諸名神。上中以下。皆卽不堪。若從上趣墮者。多在上上。今從地獄出。必叅中下。應非上上也。○問。此並論七趣。應取鬼之全分。何得只取從獄出者。答。佛急欲人之厭苦。故從地獄順序而談。一期之論也。如論畜偏取從鬼。論人偏取從畜。而全分則以意中該之。餘趣不然。不應爲例。

復次阿難。是諸衆生。非破律儀。犯菩薩戒。毀佛涅槃。諸餘雜業。歷劫燒然後還。罪畢受諸鬼形。細玩文勢。三句謂除了此三重罪。永不出獄。若諸餘雜業罪畢。皆受鬼形也。舊說似未得旨。

復次阿難。地獄之上。不有所謂鬼趣乎。鬼非他。卽受罪既畢之衆生也。是諸衆生。惟破壞律儀。與犯菩薩戒。及毀佛涅槃者。犯謗交恣。戒乘雙絕。其罪最重。此方地獄。旣壞復入他方地獄。永無出期。若非此三重罪。謂之諸餘雜業。如十因之類。則入獄受罪。原有畢時。只俟劫火洞然。地獄業空。卽受鬼

80 1 2 3 4 5 6 7 8 9 90 1 2 3 4 5 6 7 8 9 100 1 2 3 4 5 6 7 8 9

形而為鬼矣。是知地獄受苦者。尚非鬼身。乃眾生業識身。隨識變現。直待此業識身盡。方受鬼身。而入鬼趣也。試取鬼趣而詳列之。○地獄既以十習為因。今出為鬼。亦應不離前習。以為種性。環師謂其不必局配。是違背佛旨也。

若於本因此四字貫下貪物為罪是人罪畢遇物成形名為怪鬼此貪之餘習也若餘本因能感地獄者貪物為罪畢附奇物而成形如金銀貪色為罪是人罪畢遇風成形名為魃鬼此姪之餘習也原因貪美色而造業驕陽用事傷宰和氣故餘

習為風魃鬼能令亢旱也貪惑為罪是人罪畢遇畜成形名為魅鬼此誑之餘習也誑者改形變幻迷惑於人故為鬼附於妖獸怪禽如狼鬼閉虎及雞鼠成精等是也貪恨為罪是人罪畢遇蠱成形名蠱毒鬼此瞋之餘習也南方有妖術養蠱害人貪憶為罪是人罪畢遇衰成形名為厲鬼此寬之餘習也寬者追想宿憾不忘何衰求報故為疫厲之鬼散溢行疰等是也做為罪是人罪畢遇氣成形名為餓鬼此慢之餘習也做者虛驕特氣放乘飢虛之貪罔為罪是人罪畢遇幽為形名為魘鬼此枉之餘習也罔即誣枉逼壓良貪明為罪是人罪畢遇精為形名魍魎鬼此見之餘習也私作聰明而無正慧執邪

楞嚴買攝 八卷 八十九

見專邪思所謂貪明也由彼見地不真杳冥恍惚忽食
故其餘習附精靈而成魍魎鬼其形似有如無也
成爲罪是人罪畢遇明爲形名役使鬼此詐之餘習
圖成已私故曰貪成此因中專以詐術牽制驛貪黨
使於人故爲鬼亦被人咒術役使不得自在也
爲罪是人罪畢遇人爲形名傳送鬼此訟之餘習也
故曰貪黨以因中傳遞人隱暗之事而詐露之故爲
鬼亦附人發洩傳說吉凶環師所謂附巫視而傳吉
凶者阿難是人皆以純情墜落按前文獨阿鼻爲純
是也阿難是人皆以純情墜落情此外八情二想生
有間九情一想生無間今言業火燒乾上出爲鬼情
皆純情者舉重以該輕也
水業火燒乾情水則地獄
因窮果盡故生鬼趣也
若悟菩提則玆圓明本無所有此等皆是妄業所攝
悟菩提者如從夢醒

何法可得玆則不受業縛聞則不容他物明則了無
幽暗諸趣皆空何況鬼趣故日本無有也了無
木來空未了應須償宿債此之謂與請鬼趣竟
按誠鬼備數七趣今獨取出獄鬼者一期之論

復次阿難鬼業既盡則情與想二俱成空方於世間

與元負人寃對相值身爲畜生酌其宿債

此明諸鬼趣盡而入畜生趣也畜生亦有上趣賤

墜及修帶墮殺者如龍王迦樓羅王等今亦順序

而談惟取從鬼來者餘以意該之耳復次阿難鬼

趣之上不有所謂畜生趣乎畜生非他卽酬還宿

債之諸鬼也蓋鬼業既盡則阿鼻之純情與無間

之九情一想。有間之八情二想。餓鬼之七情三想。皆被業火燒乾。但留六情四想爲潤。生而毛羣羽族之中。與元負他債之人。冤對相值。而爲畜生。以酌其宿債焉。試取畜生而詳列之。

物怪之鬼物銷報盡生於世間多爲梟類。如物怪之鬼所者之物銷壞彼鬼隨亦壽終生於世間多爲梟類生食父母及其養繼亦遭繼之食啖蓋怪鬼原由貪習而貪習重者多相類奪互爲坑殺故爲羅所噉以酌斯債也。風魃之鬼風銷報盡生於世間多爲咎徵。如鼯鼠呼人商羊舞木之類早噉爲災而變畜仍以兆災罔其餘習也。一切異類畜魅之鬼畜死報盡生於世間多爲狐

類。一切異類如十二時中子鼠丑牛等魅鬼原於誑惑之習而轉爲妖惑之狐宜也。蠱蠱之

鬼蠱滅報盡生於世間多爲毒類。蛇蝎蜂虻等也。衰厲之鬼

衰窮報盡生於世間多爲蛔類。原由寬習作疲厲入

閉人身中與之消食受氣之鬼氣銷報盡生於世間

多爲食類。猪羊等皆食類也。慢習驕吝負欠必綿幽

之鬼幽銷報盡生於世間多爲服類。綿着也。幽暗也

厲着於人故爲蚕蠹供人衣服爲牛馬充人服乘酌其逼壓於人之債也。和精之鬼和銷

報盡生於世間多爲應類。明見之習作鬼和諸精靈

鴻祖燕明靈之鬼明滅報盡生於世間多爲休徵。使役

是也。

80 1 2 3 4 5 6 7 8 9 90 1 2 3 4 5 6 7 8 9 100 1 2 3 4 5 6 7 8 9

之鬼於明咒呈靈驗故曰明靈咒以持力發靈方盡
 無驗鬼亦報終而生為休復之畜如嘉鳳祥麟是也
 問此鬼何幸為此吉善美慶之畜耶答此鬼由業力
 故雖被咒所驅使而或遇三寶如來總標酬債此等
 罪苦故得泰預禱祥善類也問如來總標酬債此等
 蕭散之物醉何債耶答或被網羅售賣籠繫以為玩
 好或如西狩獲麟而折其足一切諸類依人之鬼人
 或通相吞吸何者非醉債耶
 叻報盡生於世間多為循環附巫之鬼亦自多種所
 類者如貓犬等阿難是等皆以業火卓枯醉其宿債
 馴擾可畜也旁者橫此等亦皆自虛妄業之所招引言
 旁為畜生行也皆者準上可知
 文而言也若悟菩提則此妄緣本無所有結妄接無
 準上可知
 如汝所言寶蓮香等及琉璃王善星比丘如是惡業

本自發明非從天降亦非地出亦非人與自妄所招
 還自來受菩提心中皆為浮虛妄想疑結三塗已畢
 將入善趣
 故此總中結之意欲塞斷三塗之路也總而言之三
 塗惡業地獄為先如汝所問墮獄之人如是惡業皆
 是自已發明非天造地設亦非人與元是自作自受
 故知實無一法外來皆是妄想疑結所成如夢之成
 冰耳彼韓歐等謂佛自私造恐嚇於人何曾夢見斯
 有耶由是應悟不但三塗現今目前所對世間山河
 大地皆事業事皆是妄想疑結住此悟境則萬法本
 空豈待造作但須時中不昧而已○賀云若是從他
 所授硬可向闍老子討外上矣說到白
 作自受真教人無逃避處○畜至趣竟
 ○此下明人趣也此趣來處除聖人示現諸趣皆通
 以此趣為進修通途諸趣皆願為之求轉身之速

楞嚴貫攝 八卷 九十二

80 1 2 3 4 5 6 7 8 9 90 1 2 3 4 5 6 7 8 9 100 1 2 3 4 5 6 7 8 9

也。故諸佛但於人中成佛。裴公圓覺序。勉勸詳矣。來處既多。今此亦由順序而談。故偏取從畜來者。餘并意中該之也。

復次阿難。從是畜生。酬償先債。若彼酬者。指酬償之畜生也。

分越所酬。所償過於本債也。此等衆生。還復爲人。反徵其剩。

索還所過之數也。如彼有力。此彼字指債主言力。謂保持人身之力也。兼有福德。

則於人中。不捨人身。酬還彼力。此彼字指畜生言。若無福者。

還爲畜生。債主反爲畜生也。償彼餘債。酬還彼畜生。餘剩之債也。阿難當

知。若用錢物。以通用錢物爲剩。如馱脚售錢之類。或役其力。以通用其力爲剩。

償足自停。言無難也。如於中間。指當初。償既了時。殺彼身命。或食

其肉。如是。乃至經微塵劫。相食相誅。猶如轉輪互爲

高下。無有休息。負債易償。命難償也。除奢摩他。法也。返安契真之正定也。

及佛出世。不可停寢。謂自昔耳。言不覺。謂此。

復次阿難。三塗業盡。則入趣矣。人之爲趣。來路非

一。今且論其從畜中來者。夫鬼之爲畜。以六情四

想爲潤生。酬償宿債。債畢。卽當兩無交涉。若使酬

償越分。則此等衆生。復以情想均等爲潤生。復生

人中。而反徵其越分之餘債矣。如彼受償之債主。

或有善力。兼有福德。而處富貴。則卽就人中。耐還其刺。過之力。或遭竊取。或遭劫奪。皆耐也。若善業不勝。福德不兼。無所償地。則人轉爲畜。以償餘值。所不免矣。然欠債易償也。欠命難償也。阿難當知。若所徵之刺。爲過用其錢物乎。過用其力乎。則或以人償。或變畜償。償足自停耳。若不但過用錢力。而又於中殺其身。食其肉。則生生世世。相殺相誅。遞相食噉。如汲井輪。互爲高下。無有了期。除是。自己得道。及諸佛出世。方可停寢。否則終不能釋此。

怨對也。口腹傷生。其害如此。可不痛戒乎。○此一科。頗似前趣。餘文。再四研之。當是警起人趣之文也。良以獄後諸趣。皆以復次爲發端。今談畜畢。而以復次起之。至下別無復次之語。意可知也。且夫地獄苦盡。鬼趣習終。而畜又債畢。今起爲人。將何以爲潤生之由乎。此文中徵刺索命。正諸畜所以潤生而爲人也。則斯段經文。爲轉畜爲人之端明矣。言警起者。佛意欲人警悟於諸畜生。仁心而不可過其力。止殺而不可殘其命也。

汝今應知彼臬倫者耐足復形生人道中叅合頑類
試取由畜而人者列言之汝今應知食物爲怪爲臬
彼臬倫者耐債既足復得人形生人道中帶畜生之
餘習而叅雜混合於人多爲頑類心不則德義之經
爲頑不仁不義至惡至愚不可化爲一毫之善者也
彼咎徵者耐足復形生人道中叅合異類
咎徵木於
妖嬈餘習
復爲妖異如小兒頂上口
彼狐倫者耐足復形生人
眼一切身根反常皆是也
彼狐倫者耐足復形生人
道中叅合庸類
昔爲狐媚雖復人形惟是曲情飾貌
搖尾乞憐以譖世求容不能卓然自
立所謂因人成
彼毒倫者耐足復形生人道中叅合
事碌碌庸庸人也
彼毒倫者耐足復形生人道中叅合
狠類
蜂目豺聲剛愎殘
忍害物無慈者也
彼蛔倫者耐足復形生人道
中叅合微類
蛔以衰氣附物餘習亦復微
賤雖親附人人不齒錄也
彼食倫者

耐足復形生人道中叅合柔類
由傲物而爲人切齒
轉爲食類雖復人形
無丈夫氣委靡
彼服倫者耐足復形生人道中叅合
不振之徒也
勞類
由宿生負重致遠僕僕不休今亦
被人驅役作牛馬走勤勤不息也
彼應倫者耐
足復形生人道中叅於文類
由宿昔亦有聰明知見
但不得其真故爲文類
其是小有才情通文解義風雲
月露而已非經天緯地之文也
彼休徵者耐足復形
生人道中叅合明類
由乘明咒之力故具世智
辨聰非輝天鑿地之明也
彼循
倫者耐足復形生人道中叅於達類
由宿昔久久依
世故解曉人情非
能通達一切也
阿難是等皆以宿債畢耐復形人
道皆無始來業計顛倒相生相殺不遇如來不聞正

楞嚴貫攝 八卷 九十五

80 1 2 3 4 5 6 7 8 9 90 1 2 3 4 5 6 7 8 9 100 1 2 3 4 5 6 7 8 9

法於塵勞中法爾輪轉此輩名為可憐愍者此總結可憐以
警人也阿難是諸衆生等往昔在入道中作三塗業
受三塗報由獄而鬼山鬼而畜皆要宿債畢耐少有不
滿不得爲人此皆從無始來無明障心煩惱障意
業計顛倒不忘債命爲微債而相生爲索命而相殺
皆非好緣聚會遇如來方與解釋修正法方得解脫
不逢此二則生殺無休人身不久又入三塗蓋得之
甚難失之甚易即幸得之亦凶多吉少若多樂少然
則塵勞何日離而輪轉何日止哉與言及此諸佛愴
心是故名爲可憐
愍也○人趣竟

○此下明諸仙趣也說文云仙者遷也老而不死遷
入山也前三塗業皆以十習爲因初得人身猶帶
十種餘習今此仙趣則與十習無干矣夫仙道起

於衆生厭懼無常想身常住妄設多途無非志於
長生不死不知此身乃真心中顛倒錯認與依草
附木者一等無異今因怖死而又妄修長生是錯
之又錯展轉支離迷不知返可勝惜哉
阿難復有從人不依正覺修三摩地別修妄念存想
固形遊於山林人不及處有十種仙釋云山阿常靜
阿難人趣之上復有一等從人道進修但不依如
來正教以不生不滅元清淨體爲本修因而妄執
五蘊身有性可修有命可接可令長生久住世間

是爲別修妄念。其種雖多。而存想固形。是其總訣。日存想。便是用諸妄想。非銷落諸念者可比。日固形。便是妄認色身。非究竟堅固之比也。妄修旣成。則遊於山林人跡不到之地。如所稱名山洞府。福地清都中。如是之類。共計有十種仙焉。○鍾云。比天爲劣。比人爲優。仙趣是也。世俗不察。卽以仙爲天矣。行仙

十種維何。阿難。彼諸衆生。別修妄念者。或有堅固服餌。如秋石。紅鉛之類。炮煉和合。爲丸作餅。服食不休。至於食道圓成。百體康健。壽年延永。而未得輕舉。各地行仙。○若西域之阿私陀。此方之彭錢。是也。豈知甘露漿。禪悅食。金牛飯。雲門餅。一飽可以忘百饑哉。

堅固草木而不休息藥道圓成名飛行仙

又有堅固草木。如紫芝。黃精。菖蒲。松栢之類。久服身輕。行步如飛。乃至升高越壑。無不迅捷。名飛行

仙○若毛公毛女是也。豈知阿伽陀藥。觸之則根結解消。隨往無碍。服之則萬苦盡除。壽命無量也。哉。舊以飛行爲飛舉。非是。以空行在後也。

堅固金石而不休息。化道圓成。名遊行仙。

又有堅固金石。如鍊五金八石。養砂接汞。九轉大還之類。變丹砂而爲黃金。化凡身而爲仙骨。名化道圓成。色身輕妙。瞬息萬里。周行不怠。名遊行仙。○若呂洞賓何仙姑是也。豈知打開自己寶藏。證此不壞之身。游戲神通。淨佛國土。無處不在。豈待

化道成而遊行哉。

堅固動止而不休息。氣精圓成。名空行仙。

又有堅固動止。如撫摩搬弄。運氣調身。動靜以時。起居必慎之類。久而不息。氣精圓成。所謂煉精還氣。煉氣還神。煉神還虛。於是羽化飛昇。虛空遊行。名空行仙。○如旌陽拔宅。列子御風是也。殊不知不依氣息。不依形色。不依地水火風者。是真空行也。

堅固津液而不休息。潤德圓成。名天行仙。

又有堅固津液如吐故納新鼓天池嚙玉液之類久而不休能令水升火降而結內丹精既完固形亦光潤肌膚若雪顏貌如童超空行而至上名天行仙○若姑射神人是也殊不知自己性水真空周徧法界貫徹十方其津液涎沫皆與香水海一脉流通不待固津而後成也

堅固精色而不休息吸粹圓成各通行

此後行字去聲

又有堅固精色如朝閉目以向東方而採日精飲之夜採月華乃至服五星餐雲霞等吸之既久擊

氣潛通渣滓日去清虛日來故能貫金石蹈水火略無妨碍各通行仙○若五通仙及莊伯微是也殊不知自己光明照天照地六根門頭隨處貫徹不待吸粹而後通也

堅固咒禁而不休息術法圓成名道行仙

又有堅固咒禁如咒棗書符以愈疾病禁毒驅魅以利羣生之類持咒既久凝神不動亦得成道以其有濟世道心名道行仙○若于吉張道陵是也豈知悉怛多般怛囉是轉凡成聖之咒心不以此

爲道非正道也。

堅固思念而不休息。思憶圓成。名照行仙。

又有堅固思念如繫心。騰下透尾闕。升夾脊。乃至達泥丸。衝頂出神之類。久而不息。思憶圓成。彼亦謂之回光反照。名照行仙。若張紫陽。魏伯陽是也。豈知不思善。不思惡。圓明清淨之體。圓照法界哉。

堅固交媾而不休息。感應圓成。名精行仙。

又有堅固交媾如嬰兒姘女。配合陰陽。取坎填離。

以結仙胎之類。久而不息。漸相感應。便能產藥。而成丹。蓋人身有一點真精。卽先天太乙之元精。老子所謂其中有精。廣成所謂無搖爾精。一得此精。立時成道。名精行仙。世傳呂洞賓亦好採戰。是也。殊不知識精元明清淨之體。受成形。同行同止。不曾相離。乃棄而不顧。而別求太乙之元精。以交媾。非妄想。而何。至於用女子爲鼎器。而採助姪。內教固闢爲魔論。而仙道亦鄙爲下品。此爲投人之欲。狂迷者多惑之。正人君子不爲也。然道教

末流順人之欲。故人易從。內教本來奪人之欲。故人難奉。今夫財色長壽人之大欲也。道者以鉛汞鼎器投其財色之欲。又以精炁內丹順其戀生之心。誰不樂從。至於內教檀度梵行。逆其財色之心。又冷觀身如毒蛇。棄身如涕唾。苟不達其深。孰從而信之。嗚呼。何怪緇紳富貴之士。談燒煉者。比比而持齋念佛者。百無一二哉。

堅固變化而不休息。覺悟圓成名絕行仙。又有堅固變化。悟通化理。能大幻化。久而不息。覺

悟圓成。移山倒水。妙絕一世。名絕行仙。如劉根左慈是也。此中覺悟如莊子觀化。譚子達化之悟。非正覺中真悟也。昔老成子學幻於尹文先生。先生告之曰。有生之氣。有形之狀。盡幻也。造化之所始。陰陽之所終者。謂之生死。窮數達變。因形移易者。謂之幻化。知幻化之不異生死。始可學幻矣。吾與汝皆幻也。何須學哉。老成子歸。用尹文之言。深思三月。遂能存亾自在。翻校四時。冬起雷。夏造冰。飛者走走者飛。終身不着其術。故世莫傳焉。此雖

知幻化爲絕行。而不知幻化之所自出者。絕對待爲絕行也。

阿難是等皆於人中煉心不修正覺。別得生理。壽千萬歲。休止深山。或大海島。絕於人境。斯亦輪迴妄想。流轉不修。三昧報盡。還來散入諸趣。阿難如是十種仙等。修門各別。捺行總同。皆於人中自煉其心。但不達本心真常。生死二非。捨正覺而不修。却在匡郭裏。別求長生之理。其壽亦至千萬歲。豈知此長僅足勝短。此生終以待滅。雖修短

不同。豈真不死耶。其所休止之處。不雜人居。亦非天上。乃在深山。或大海島。中人跡所不到耳。而世俗。仙天不分。謂居天上者。謬矣。要而論之。斯亦在輪迴妄想。流轉之中。以其不修楞嚴正定。故也。若遇聖師。幡然改轍。亦可進入妙三摩地。若固守不捨。仙報一盡。依然改頭換面。還來散入諸趣之中。則何益矣。夫萬修不能一得。得之不出輪迴。何如念佛求生西方。一生卽得金身。浩劫不受流轉。而無緣不信者。痛哉。痛哉。○問。修仙者。妄謂釋教

修性不修命。萬劫陰靈難入聖。然乎。否與。答。彼所
說性命。二俱非真。蓋指身中神魂爲性。身中氣結
命根爲命。故說單修性者。但得陰魂。鬼仙。無長生
身形。兼修命者。方得輕妙長生之身。而誇形神俱
妙也。豈知佛所說性。是人人本有真如性海。乃無
量天地。無量萬物之本體。證此性者。豈惟但能現
無量妙身。兼能現無量天地萬物。其所現者。豈惟
但能令住百千萬歲。雖塵沙浩劫。亦可令住。且欲
收卽收。一塵不立。欲現卽現。萬法全彰。得大自在。

得大受用。方是真如佛性。請閱前文顯性處。自然
悟彼無知而妄謗矣。諸仙趣竟。

○此下諸天趣也。與仙趣迥然不同。世人仙天不分。
而學仙者。濫附於天。且謂諸天皆彼祖仙。今略辨
之。仙以人身而戀長生。最怕捨身受身。諸天皆捨
前身而受天身。豈其類哉。又仙處海山。如蓬萊崑
崙。皆非天上。四王忉利。尚無卜居。況上界乎。況色
界乎。是知天趣最爲界內尊勝之流。迥非仙與鬼
神之類也。

阿難諸世間人不求常住未能捨諸妻妾恩愛於邪
淫中心不流逸澄鑿生明命終之後隣於日月如星
一類名四天王

此明欲界第一天也阿難仙趣之上不有所謂諸
天乎諸天非他皆從人道修來者也諸世間人以
不求出世間修本常理但希世間有盡樂果不依
不生滅心爲本修因而以十善爲本修因此人雖
持不淫戒而但無邪淫尚有正淫未能捨諸妻妾
恩愛而非已之色不外流逸不但身不敢犯而心

亦不萌一念以欲念有節意多收斂皎潔不汚心
地光明更兼十善精研命終之後捨肉身而受天
身所居報土在須彌腰隣日月宮名四王天以山
腰四面有持國增長廣目多聞各據一面各護一
洲故名四天王天也○天者顛也首出庶物之義
天有三謂欲界色界無色界也欲界天自須彌腰
頂以至空居共有飲食淫欲睡眠具足三欲故號
欲天其男女嫁娶妻妾亦如人間但諸天人皆無
骨肉亦無大小便利不淨報得五通形無障礙是

知天趣爲界內極尊也。六欲天福。固總由十善而致。今惟約欲以分者。以此六總名欲天。而姪爲上首。故約姪之重輕。以分下上次第。至於十善。乃三界總因。不待言也。不求常住四字。亦三界總因。句局於此。而義通於後也。人道之流。而爲地獄三塗者。姪習爲首也。人道之昇。而爲上界諸天者。伏姪習爲首也。人道之又昇。而成聖成賢者。斷姪習爲首也。姪習之爲害。不翅如怨賊毒蛇。戒之哉。戒之哉。問諸天轉生。何反勝於長生。答。長生如補澣舊

衣終無殊勝。轉生如脫弊垢而換珍御。勝劣天淵。特愚人狃於戀身。鄙習顛倒。謂長生爲勝耳。於已妻房姪愛微薄。於淨居時不得全味。命終之後。超日月明居人間。頂如是一類。名切利天。

此明欲界第二天也。又有一等人。不但邪姪不流。卽自己妻房亦不多流逸。而姪愛微薄。不姪則淨居時多矣。然間有姪念起時。不得淨之全味。比之前人已超一倍。命終之後。亦昇一倍。超日月明處。居須彌山頂。以非空居。故猶稱人間。如是一類。名

三十三天而爲帝釋所統也。○此與前天通名地居猶未離地故。然此二天形交成姪。與人無別但風氣一泄欲漏便除。非若人間有不淨流溢也。逢欲暫交去無思憶於人間世動少靜多命終之後於虛空中朗然安住。日月光明上照不及是諸人等自有光明如是一類名須臾摩天。此明欲界第三天也。又有一等人不逢欲境則姪念不起。卽逢欲境惟暫交一過更無追戀。此於淨居已得全味漸向定境。故動少靜多倍勝於前命。

終之後空居朗住。日月之光上照不及是諸人等其身其殿自有光明互相照耀。但以蓮花開合而爲晝夜。如是一類名須臾摩天。此云時分天也。○此天唯接抱成姪不交媾矣。四十百八。一切時靜有應觸來未能違展命終之後上升精微。單指彌勒內院以勝該劣不接下界諸人天境乃至劫壞三災不及如是一類名兜率陀天。此明欲界第四天也。又有等人一切時靜動靜之間全無姪念。已勝動少靜多又一倍矣。但有極得。

意之境。必可應之觸。自來強逼。未能無心不應。猶順從之。此等命終之後。上升總報天。隣於彌勒內院。其妙境精而非粗。微而難見。不接下界諸人天。乃至劫壞災不能及者。如是一類。各甦率陀天。此云知足天也。○按此天有內院外院。總五十重。每一重有五百億天宮。內則四十有九。外則一也。彌勒菩薩大摩尼殿。居其中焉。二院之外。又有業報一天。乃有彌業果所成。是爲總報天。修十善業者。得生彼處。以有漏故。三災可壞。是雖俱同一天。

然以總報望外院。尚如仙凡之隔。況內院乎。今此所生。乃在外院之外。而統言精微。疑譯者過於省文。分析欠詳耳。不然。此天何幸。以少欲劣功。而遽獲超三禪之勝報哉。

我無欲心。應汝行事。於橫陳時。味如嚼蠟。命終之後。生越化地。如是一類。名樂變化天。

此欲界第五天也。前之應觸。尚有應心。此人卽有應觸。橫陳於前。亦無應心。任現前婬境。逼授了無滋味。如嚼蠟然。此又勝前一倍。故命終時。生越化

地謂能超越下天自化樂具也。如是一類名樂變
化天。此天以笑爲聲欲樂其自所變化也。○橫陳
如司馬相如好色賦曰花容自獻玉體橫陳。古詩
云迴眸百萬橫自陳。皆此義也。

無世間心同世間事於行事交了然超越命終之後
徧能超出化無化境如是一類名他化自在天。

此欲界第六天也。又有心希上界不樂世間但隨
世間權同妻室。至於交時不但無味而且神遊外
境了不干涉。此又勝前一倍。故命終後徧能超出

第五化境與下四天無化境如是一類名他化自
在天。此天以相視爲好欲諸欲樂境不覺自化皆
由他化而自在受用也。

阿難如是六天形雖出動心迹尚交自此以還名爲
欲界。

此總結六天也。阿難世人爲欲所鼓若瀑流逸火
醉象狂猿騰躍馳突莫能控制。此六欲諸天以漸
節制而向於靜如初天且止外動。二天內動亦減
三天遇境方動。四天境迫不違。五天交中無味。六

天形合心超。皆能出動。然形雖出動。心迹尚交。前
四天尚兼心交。以有味故。後二天但是迹交。以無
味故。自此天以還。統名欲界。以三欲事同。男女相
具也。夫姪欲乃墜縛根本。六欲以輕而漸升。四禪
以絕而高舉。是則不捨欲心。上界猶不可希。況望
出三界。修三摩地耶。此所以阿難必緣是而起教
也。○天台云。十善外。前三天各兼功行。後三天各
兼禪定。不但只輕姪欲。求生天者。不可不知也。

奉

佛弟子兵科掌印給事中巴淪劉如漢發心刻
第八卷計三萬八千九百八十七字工資
三十八兩九錢八分七釐

康熙七年六月 日



80 1 2 3 4 5 6 7 8 9 90 1 2 3 4 5 6 7 8 9 100 1 2 3 4 5 6 7 8 9

此書乃...
 卷之...
 八...
 工...

十一

