

楞嚴貫撮 六

C40  
4514  
(28)

c40-4574



B 64853

楞嚴說通卷之六

巴縣居士非眼劉道開編

成都沙門離指方 示鑒定

爾時觀世音菩薩即從座起頂禮佛足而白佛言世尊憶念我昔無數恒河沙劫於時有佛出現於世名觀世音我於彼佛發菩提心彼佛教我從聞思修入三摩地

此廣陳耳根圓通以當此方之機欲人專修於此也二十四聖次第陳畢爾時觀世音菩薩乃從座

起頂禮佛足。而白佛言。世尊。憶念我昔恒河沙數劫前。有佛出世。名觀世音。源遠流長。名號與逗機之教相應也。我時於彼佛前。乃發菩提心。一者善心。卽煩惱無盡誓願斷。法門無量誓願學也。二者悲心。卽衆生無邊誓願度也。三者直心。卽佛道無上誓願成也。旣發大心。須乘聖教。彼觀世音佛。教我三慧。一從耳根中聞性。非同多聞之間。聞經解義。全用耳識。及耳家俱意識也。一從百不思之正思。非同徧行思。及思善思惡之邪思也。一從無所

造作之正修。非同一切善行。及種種功行之邪修也。從此三慧。便得和身入此大陀羅尼門。更不落於歧徑迂路矣。彼修行者。不乘聖教。惟恣己意。或信邪師。豈免勞而無功哉。○問。初卷已斥思惟是妄。何故此中復用思耶。答。前之所以斥者。以阿難一向認此思惟爲真。不肯放捨。是認賊作子。故須斥破。欲其識賊而求真子也。今之用此思者。是知其爲賊。而借賊以殺賊。轉禍爲功也。且二十四聖所修門。雖不同。要其用心觀察。皆用此思。若無此

思無下手處。故二十四聖下手功夫。皆在觀音一門顯發。譬如油蠟作燈燭。不用火點。終不明也。若不假思惟。直下離心意識。參究則此一門。似是單爲上上根說。其或根器稍鈍。不免借思而入。若下根人。旣得聞思。又必盡力於修。方能得入。是則聞思修爲淺深同說法。彰彰明矣。但不可用亂思。邪思。若用亂思。邪思。終不能入。故曰知根雜亂思。滛了終無見。又曰阿難縱強記。不免落邪思也。

○此下自初於聞中起。至寂滅現前止。乃詳陳次第。

解結修證。爲入圓之正行。而一經之至要。蓋上之發心是願。而此爲依願之行。其願不虛也。上之乘受是教。而此爲依教之修。其教不負也。

初於聞中入流。亾所

我旣發是心。而乘是教矣。然起修下手之功。何如夫所謂從聞思修之聞性。本惟藏識心海。一體而真六用。在眼爲見。在耳爲聞。乃至在意爲知。今取第二。故曰聞中。我初於此聞中。一念不生。迴光返照。專注以聞自性。是爲入流。蓋順聞奔聲外注。謂

之出流。反聞照性內注。故謂之入流也。亾者。脫也。所者。聲塵也。旣惟內旋聞性。便於諸聲塵。一切不緣。是爲亾所。蓋根結全由於塵。故塵亾而結乃可盡也。此所兼動靜二塵。而此則先脫動塵也。聞中二字。揀非肉耳之中。又非耳識之中。乃平吞萬相。盡空法界之中。亦卽一乘寂滅場地。真阿練若。正修行處也。若於經中。未卽了然。可於靜坐中。體認的當。行人當五更起坐。夜氣清明。萬籟初動之時。一念不生。覺此聞性。廓然而圓。朗然而照。山壁

不隔。海暗不昏。大小遠近音聲。鑑徹無遺。乃至微風動樹。足履鳴堦。亦所不昧。假如東方鼓里之外。洪鐘發響。固歷歷分明。西方同時鼓里之外。羣鼓喧聲。亦琅琅不昧。如是乃至南陌悲號。北里笑語。車輪馬足。一一俱現。圓聞之中。如影現大圓鏡中。毫髮無隱。至於寂然無聲時。則聞靜愈無邊際。到此始知妙性本具。不是修成。但是平日以亂心緣慮。遮障孤負。不自覺耳。入流者。旋轉聞聲之間。以反聞自性也。亾所之所。卽是動靜二塵。動謂有聲。

靜謂無聲。今初先亾動塵。然有二種。一者屈曲聲。謂有意味者。如言語屈曲之類是也。二者徑直聲。謂無意味者。如風水鳥獸鐘鼓等聲是也。此屈曲聲。復有二種。一者世俗屈曲。二者道理屈曲。世俗復有二種。一者無力。二者有力。無力者。謂評品古今文章事物。他方昔日不干已事。但恣散亂。無增長煩惱之力。故云無力也。有力。謂說諸欲境。令心起貪。說諸不平。令心發怒。背面毀譽。當面稱譏。一切利害之言。令人不覺。噴喜陡發。忘失正念。此皆

世俗屈曲也。道理屈曲者。如說內外邪正道理。乃至法門宗說。玄妙意趣。令人不覺。隨言生解。擬議思量。亦是尋聲流轉。最障本聞。所以宗門於佛祖言教。如生冤家也。行人首先於此諸屈曲聲。一切不緣。惟以內向聞性。湛然朗然。安住不動。則粗顯分別。永息不起矣。至於水流風動。鐘鳴鼓響等。一切徑直之聲。更是難亾。須是入流功夫。細心專切。久自亾盡也。問。反聞功成。豈一切諸聲。如醉睡中。皆昧然不覺耶。答。非也。諸聲任有。行人但惟圓照。

聞性不漏。流注於聲而已。更以喻明。譬如有人眩水。不能自渡。賴人牽之而過。彼人教其仰面視天。不得一息視水。若一息忘。教視水。隨卽漂溺。此亦如是。反聞自性。猶如視天。不復循聲。如不視水。更無流轉之患。猶無溺水之患也。是知聲不可除。而但當反聞。嘗切。亦如水不可除。而但當仰天。專切也。問。諸聲不實。旣如夢幻。銷落之後。畢竟一無所聞。則道成者。皆如聾人耶。答。不然。此非真滅。但以銷落聚聞之根。暫沉枯寂。不久心聞洞開。徧滿

虛空。所謂發本明耀。必將上聞有頂。下聞無間。乃至最近。蟲行蟻闕。素所不能聞者。皆當聞之。何況餘聲。如聾之疑。鄙劣甚矣。問。此之入流。亾所。但於靜坐時習之耶。亦於涉事時習之耶。答。若但取於靜坐。何用詳辨。屈曲等聲。正須動靜一如。方成大定耳。問。靜坐易忘。今卽不聞。假如有人涉事。訪一故人。於路用功。但惟反聞自性。而餘聲悉不取着。正當聞性湛然。忽於中途。隔牆聞彼故人言語。此聲不循。則廢其訪問之事。若循之。豈不成流轉耶。

80 1 2 3 4 5 6 7 8 9 90 1 2 3 4 5 6 7 8 9 100 1 2 3 4 5 6 7 8 9

答。此聲許尋不成流轉。偈云。衆生迷本聞。尋聲故流轉。若於尋聲時不迷本聞。此但尋聲。豈能流轉也。問。請分流轉與不流轉之相答。汝正反聞自性時。有當尋之聲現前。一味尋之。而聞性全成迷昧者。此卽流轉。若當尋聲時。而聞性分明。依然不昧。此但暫尋卽還。亦謂之得用卽休。何得同謂之流轉耶。以此爲例。凡涉諸事。皆當准此思之。大抵初心靜習時。得力爲多。靜定若成。漸能涉事不昧。若初學靜定未成。而遽希涉事不昧者。良難也。問。涉

事不昧。旣曰良難。則初學反聞。恐難理事兩全。答。世諦之人。寧廢理以圖全事。修行之人。寧廢事以圖全理。今初心修進。誰要你依舊精研世事。務求兩全耶。當知反聞入手之人。雖處世間。惟求省事。省言。日用家常。騰騰任運。得靜且靜。萬不得已。一事一言。用了卽休。且正當用時。分毫不昧。卽言差事。差不顧不悔。惟圖反聞無間。心便怡然。問。祖師何言這邊那邊都不缺用。答。此是大亾已久。絕後再甦。死中復活。方能各臻其妙。非謂初心便能如



是也。問此節舊解多補天台三止觀。今何不用。答三觀初心不離六識。思惟而入。今經首廢六識不用。將何入三觀耶。斯經圓融妙理。全是藏心本具。詳在奢摩他中發揮。而行人未修之時。先成圓解。及至修時。行起解絕。但一反問。極爲簡便。不勞廣立止觀。宗門所謂單刀直入是也。

所入既寂動靜二相了然不生

上方離動結此則動靜二結兼除也蓋動除靜現自然之理加功雙遣自然之勢夫既入流亾所矣

然初雖亾所而所豈易亾初雖入流而流豈易入雖云努力一念不生未免動靜間發心心收攝非寂靜也至此亾所而所無不亾入流而流無不入羣動俱寂收攝情亾亾所入流二俱成靜由是而知前之亾所且惟亾動今之既寂乃是動結已除靜結方顯也既寂之後加功進力反問功夫展轉深切以至寂靜亦亾則動靜二塵迥然雙脫矣○問亾動卽是亾聲而聲塵與聞性如黑白相違易於分辨故亾之則易至於靜塵與聞性相順聞性



方以雙亾動靜。令復將根性亦亾。豈不全成斷滅。耶答。但以盡根那云滅性。問。根與性爲二。耶答。根如冰性如水。冰水本無別體。故非二。然冰結而隔水融而通。故非一矣。今言根盡。但如冰融。豈如水涸。○問。前言二塵亾後。惟覺聞性極爲寂靜。湛無邊際。今盡內根。復作何相。以別於此。答。前作方便。脫彼二塵。故暫執聞性爲內。二塵爲外。背外向內。宛然內根恒在。故聞曰中。流曰入。皆內相也。及至二塵蕩忘已。無外相。旣不對外。內相漸消。以至泯

然豁然。無復內外。卽根盡之相也。若約三空考之。到此卽得入空。蓋前此以相對塵。塵爲他。相根爲我。相排他立我。背他向我。我相宛然。至是根塵俱泯。能所兩亾。無復自他。惟一法性。故曰入空。定位當至七信。齊於別之七任。小乘四果。阿羅漢位也。又當知此是菩薩高證。圖之七信。但約斷見思。證入空。謂齊小之四果。非眞實同羅漢也。如世之進士初品。暫同吏員極品。豈眞各位與之全同乎。盡聞不住覺所覺空。

此脫覺觀也。盡聞之後。根塵迴脫。湛一無邊之境。現前是爲所覺。而照此境之智。則爲能覺。盡聞若住。則智境恒對。能所仍存。終爲勝進之障。惟加功進行。透過斯境。不鈍滯於此。則能覺之智。與所覺之境。二俱空寂。泯然無復對待矣。此望後爲斷法。執微細流注分別也。

空覺極圓空所空滅

此脫重空也。覺所覺空之空。是謂空覺。卽重空之智也。此重空之智。初起未圓。則能空所空。二俱宛

在。今空覺極圓。則非惟所空智境息滅。而重空之智亦復隨滅。如以木鑽木。火出則二木俱盡矣。此望前爲斷法。執俱生定位當圓之十信。齊于別之十住。惟三空則次解。二結成法。解脫矣。

生滅既滅。寂滅現前。此後解一結俱空。不生也。夫動靜根覺。空滅六結。要之皆生滅心也。初解動滅靜生。次解塵滅根生。三解根滅覺生。四解覺滅空生。五解空滅滅生。到此若住最後滅相。則當爲滅相所覆。恒處俱空。應

是一種頂墮細障。故百尺竿頭。更須進步。然此不復更勞着力滅除。但無住着之心。以俟一剎那頃。本理現前。則此之滅相。卽迴脫矣。○所謂寂者。非對動之寂。從無始來。本自不動之寂也。所謂滅者。非對生之滅。從無始來。本無生之滅也。此是本覺理體。如來藏性。眞如實際。清淨本然。周徧法界。亦名大寂滅海。亦名大光明藏。實乃真心全體。而萬用皆具於中。此理現前。則山河大地。應念化成。無上知覺。根隔合開。六根互相爲用。而下之一切勝。

用皆從此發矣。約其所至之位。應在初住。離分斷一分無明。分證一分真理。而一斷一切斷。一證一切證。四十四地功德。隱然具足。其與別教初地位。雖言齊。而歷別之與圓融。實天地懸隔矣。○次第解結修證境。○此下詳演所獲殊勝也。上是圓通因行。此乃圓通果用。問因行爲修道之要。理宜詳演。而文何甚略。果用待功成自顯。似應且略。而文何甚詳。答此經如來與菩薩相同。如來自四卷後半。至五卷前半。

合有一卷經文。詳說解根修習圓通。至爲委悉。而所以說果用者。祇云山河大地應念化爲無上知覺。又云。由是六根互相爲用。辭甚略也。今菩薩說行若詳。則應重如來所示。說用若略。則無補如來闕文。二俱非妙。故應因行略而果用廣。廣略皆適其宜矣。

忽然超越世出世間十方圓明。獲二殊勝。一者上合十方諸佛本妙覺心。與佛如來同一慈力。吳興作二悲字二者下合十方六道衆生。與諸衆生同一悲仰。六道衆生亦應

有本妙覺心四字不重標耳。下三十二應申同慈力也。十四無畏申同悲仰也。

因行既足。果用以生。正當頓斷無明。頓證真理時。一刹那頃。忽然超越世間。而不爲界內有縛。超越出世間。而不爲界外空縛。但見寂照含空。十方圓明。卽得二種殊勝功德。一者上合十方諸佛本妙覺心。與佛同體。又與如來同一慈力。與佛同用。蓋本妙覺心。人人本具。故纔證卽上合也。二者下合十方六道衆生。與之同其悲仰。蓋菩薩所證。卽是衆生同稟。故證此理者。卽能與衆生同憂患。曲成

而不遺也。所謂二種殊勝者如此。○悲謂哀求拔苦。仰謂希聖與樂。同一悲仰。卽易經與民同患之意。○前由因明立所。遂起三種相續。此由入流。入所。遂獲二種殊勝。立所是迷根。入所是悟本。立所是約最初一念迷根。爲最細。入所是約最初下手工夫。爲最粗。以迷時從細至粗。悟時從粗入細。迷悟轉換之機。不出立入二字。然此所字。尤爲難除。自初卷心目所在爲發端。其後展轉所破者。只一入所字。曰立所。曰入所。曰聞所。曰覺所。曰空所。以出

一。所卽入一。所所之一字。真貼體難刮之垢。實微細我法二執之根也。直至圓滿菩提。歸無所得。而所相方盡矣。

世尊由我供養觀音如來。蒙彼如來授我如幻。初假故如。聞薰。此聞字指聞性本覺之體。此聞字卽幻。聞薰言薰者。所謂本覺內薰也。聞修。旋倒聞機之開始。覺之智言修者。金剛三昧。終成一性。以此反聞。進修圓通也。故如金剛。與佛如來。同慈力。故令我身成三十二應。入諸國土。

此標承授。出三昧名。以彰妙應也。世尊由我往劫。供養觀音如來。蒙彼如來授我以如幻聞薰。聞

修金剛三昧得佛之體與佛如來同慈力故同佛  
之用體用兼具令我身成三十二應隨機赴感入  
諸國土而無刹不現焉○三十二應者現十法界  
身圓應羣機也開之有三十二合之惟四聖六凡  
攝盡羣類菩薩隨機赴感如月印千江然衆生希  
應者須竭妙感若無妙感固不可妄議慈應之不  
周也○鍾云聲塵本空聞性常住於常住中一切  
聲塵及於萬法悉皆如幻以此如幻法門始於聞  
中薰習終於聞中修證無作而作作實無作隨緣

應用本體如此三昧者名如幻聞薰聞修金剛  
三昧乃三十二應之本也○賀云楞伽有三種意  
生身一三昧樂意生身此當八地二覺法自性性  
意生身此當九地至等覺三種類俱生無行作意  
生身此由等覺入妙覺位聖種類身一時俱現觀  
音三十二應正當種類俱生無行作意生身也

世尊若諸菩薩入三摩地進修無漏勝解現圓

勝解

行已極所起證悟之智也現圓者智證將徹未徹將  
圓未圓也圓字作滿字釋之若入相似三摩地進修  
中道無漏則分真勝解現圓乃至若我現佛身而爲  
修金剛無漏則究竟勝解現圓也



說法令其解脫問菩薩何能現佛身耶答如鏡已明  
王像問等覺菩薩豈假初住現身說法耶答天魔現  
為佛像龜多尚乃致禮况初住菩薩妙理所現等覺  
雖尊孰不仰若諸有學聖位俱屬有學寂靜妙明舉獨善  
致不仰若諸有學聖位俱屬有學寂靜妙明舉獨善  
慧勝妙現圓我於彼前現獨覺身出無佛世視物變  
獨而為說法令其解脫若諸有學斷十二緣斷勝  
性觀緣悟道知迷勝性由十二緣勝妙現圓勝妙即  
於足是斷之緣斷而勝性現矣勝妙現圓勝性也  
我於彼前現緣覺身而為說法令其解脫若諸有學  
得四諦空見道一十六心斷四諦道入滅初果後進  
十一品俱生品品皆證一分擇滅無為勝性現圓我於彼前現聲聞身

而為說法令其解脫應求四聖乘竟若諸眾生欲心明悟深達  
淫欲為招不獨人間粗獎之色不犯欲塵即他化之樂亦不樂欲身清淨達  
我於彼前現梵王身而為說法梵王色界天主說法  
天王說出令其離欲塵而生梵世也是離欲論是也令其解脫捨求皆具而更重希求即同下  
成就若諸眾生欲為天主統領諸天我於彼前現帝  
釋身而為說法令其成就金光明云釋提桓  
生欲身自在遊行十方六欲四洲我於彼前現自在  
天身此云他化自在梵語婆舍跋提假他所而為說  
法令其成就若諸眾生欲身自在飛行虛空能至我

80 1 2 3 4 5 6 7 8 9 90 1 2 3 4 5 6 7 8 9 100 1 2 3 4 5 6 7 8 9

於彼前現大自在天身即色頂摩醯首羅天三日八  
而為說法令其成就統論諸天皆舉一以該其餘梵  
似局二欲而實該六欲二自在別舉魔天以二魔不  
在正天之屬故更舉之但闕四空以此論現身而四  
空不樂身相故不為現也若諸衆生愛統鬼神八部救護國土推  
護我於彼前現天大將軍身四王各有八將而而為  
說法令其成就若諸衆生愛統世界保護衆生我於  
彼前現四天王身而為說法令其成就四王似應列  
列於將後想譯者之誤世界即須彌各面一切國土也若諸衆生愛生天官驅  
使鬼神我於彼前現四天王國太子身那吒而為說

法令其成就應求諸若諸衆生樂為人王自余輪至  
王也散粟小邦天竟我於彼前現人王身而為說法令  
其成就問世之平人有妄志帝旺者矣亦現帝王身  
世亂發願世世為有道之主以理邦國若薩仁不怨  
所欣之身與說生貴之因及帝王德業以薰隔生之  
種而已豈教以慕若諸衆生愛主族姓世間推讓為  
所推也我於彼前現長者身其行德為長者姓貴位高  
儀也我於彼前現長者身大富威猛智深年耆行淨  
禮備上嘆下歸故而為說法令其成就若諸衆生愛  
為族姓之主也此方王通禪雍之類我於彼前  
談名言清淨自居博聞強識以道自娛如  
現居士身而為說法令其成就若諸衆生愛治國土

楞嚴貫攝 六卷

十七

80 1 2 3 4 5 6 7 8 9 90 1 2 3 4 5 6 7 8 9 100 1 2 3 4 5 6 7 8 9

三台州牧輔相縣長判斷邦邑我於彼前現宰官身而為說法

令其成就以上三科似此若諸眾生愛諸數術攝衛

自居如此方郭璞華陀之類醫下雜伎所攝我於彼前現婆羅門身婆羅門此云淨行

而為說法令其成就若有男子好學出

家持諸戒律自十戒以至進具我於彼前現比丘身

而為說法令其成就若有女人好學出家持諸禁戒

至五百戒也自五戒進具我於彼前現比丘尼身而為說法令其

成就若有男子樂持五戒我於彼前現優婆塞身此

近侍男而為說法令其成就若有女子五戒自居我於

彼前現優婆夷身此云近侍女即堪任近侍比丘尼也而為說法令其

成就若有女人內政立身女正位乎內故曰內政貴而能勤富而能儉故曰立身

以修家國開門為萬化之原故開於家國治亂我於彼前現女主身

天子及國夫人邦君之妻命婦夫榮大家如曹世叔之類而

為說法令其成就若有眾生不壞男根女色者我

於彼前現童男身而為說法令其成就若有處女愛

樂處身終不出嫁不求侵暴縱有強暴亦不從也我於彼前現童女

身而為說法令其成就應求人趣竟此皆菩薩調而應偶而會竿木隨身逢場作戲所謂同若有諸天樂出天倫此下八部闍迦樓羅

事攝也

楞嚴貫攝 六卷 十八

80 1 2 3 4 5 6 7 8 9 90 1 2 3 4 5 6 7 8 9 100 1 2 3 4 5 6 7 8 9

七部此七趣者雖皆具神通福德威權然均名我現  
惡趣各有苦惱故多欲脫去為人以希進修也  
天身而為說法令其成就上樂入故令其成就此若

有諸龍樂出龍倫我現龍身而為說法令其成就如

樹化五百龍眾若有藥義此云輕捷即夜叉也有三

俱受具戒之類種一在地二在虛空三在

天樂度本倫我於彼前現藥叉身菩薩亦現身者以

隔一而為說法令其成就若乾闥婆此云香陰帝樂

脫其倫我於彼前現乾闥婆身而為說法令其成就

若阿修羅此云無端正以樂脫其倫我於彼前現阿

修羅身女美而男醜也而為說法令其成就若緊那

以噴化噴也

羅形似人而頭有角樂脫其倫我於彼前現緊那羅

身而為說法令其成就若摩呼羅伽大蟒腹樂脫其

倫我於彼前現摩呼羅伽身而為說法令其成就如

毘尊者為蟒受三飯聽說現老人素服而去足顯善

薩龍蛇混雜無定名亦無定相也應現八部身竟

若諸眾人樂人修人此現在人身中而求進修者我現

人身而為說法令其成就若諸非人有形林谷精無

空散銷有想鬼神精無想精神化為土樂度其倫

沉等我於彼前皆現其身而為說法令其成就問無想既

石矣為說何法而得度耶答菩薩應化神妙莫測別

有方便說亦非以口說而聽亦不以耳聽也按三

十二應無越十界。十界中獨無菩薩。并地獄身者。或曰。觀音已是菩薩。何須更現地獄。苦重不可度也。是名妙淨三十二應。入國土身。皆以三昧聞薰。聞修無作妙力自在成就。

此結名也。上來如是應現。卽不無。染汙卽不得。是名妙淨三十二應。入國土身。所以然者。皆以三昧聞薰。聞修。若朝曦散彩。明鏡現形。不勞精力。不費心思。緣對自現。初無作爲。故曰無作妙力。逐浪隨波。泛應曲當。故曰自在成就。無所往而不可現矣。○釋成上與諸佛同一慈力竟。○三十二應比普

門品微有不同。然本體是同。不妨互有關存耳。依正法華具現菩薩界身。准釋論亦化地獄也。

世尊我復以此聞薰。聞修金剛三昧。無作妙力。與諸十方三世六道一切衆生同悲仰。故令諸衆生於我身心獲十四種無畏功德。

此標承三昧名。字及悲仰爲無畏之本也。無畏約衆生言。蓋遭難者正在怖畏之中。而蒙救得脫。卽無畏也。功德約菩薩言。救生脫怖。實菩薩最妙功德也。世尊我今以上同慈力。獲三十二應矣。又復

以此聞薰聞修。金剛三昧無作妙力。與諸十方三世六道一切衆生。同悲仰故。證得衆生同體大悲。故衆生悲苦仰樂。我卽拔苦與樂。若有遭苦難處。怖畏。而一稱我名。卽蒙救脫。不生怖畏。令諸衆生。於我身心。獲十四種無畏功德。如此方所謂一人有慶。兆民賴之也。

一者由我不自觀音。以觀觀者。令彼十方苦惱衆生。觀其音聲。卽得解脫。一若惱難入難之中此。一爲總下七爲別也。二者知見旋復。令諸衆生。投入大火。火不能燒。三者觀聽旋

復。令諸衆生。大水所漂。水不能溺。四者斷滅妄想心。無殺害。令諸衆生。入諸鬼國。鬼不能害。五者薰聞成。聞六根。銷復同於聲聽。能令衆生。臨當被害。刀段段壞。使其兵戈。猶如割水。亦如吹光。性無動搖。六者聞薰精明。明徧法界。則諸幽暗。性不能全。能令衆生。蓬夜叉見前羅刹可畏鳩槃荼鬼毘及毘舍遮致精富樓那熱病等。雖近其傍。目不能視。如土地不見洞山鬼七者音性圓銷。觀聽返入。離諸塵妄。能令衆生。禁繫枷鎖。所不能著。八者滅音圓聞。徧生慈力。能令衆生。經

過險路賊不能劫

此令衆生得入難無畏也。何謂十四。一者由我不隨聲塵所起知見。惟旋倒聞機。反照自性。是不自觀音。以觀觀者。我既與衆生同體。當我如是觀時。卽攝衆生以同觀。故能令十方苦楚。其身猶亂其心之衆生。一心稱名。卽各各隨其音聲而得解脫。是雖我觀其音聲也。卽謂以衆生觀衆生可也。以衆生一我也。是則苦惱總難無畏矣。二者見爲火因。故見業父。則見猛火。當旋聞聲脫時。見亦旋而

與色脫。是謂知見旋復。不復召火。故能令一心稱名者。設入大火。火不能燒。火燒難無畏矣。三者聽爲水因。故聽業交。則見大水。今以觀爲聽。而聞根旋復。不復召水。故能令一心稱名者。設爲水漂。水不能溺。水溺難無畏矣。四者殺害是鬼因。今返聞時。內滅妄想。外除殺業。心無殺害。便不召鬼。故令稱名衆生。入鬼國而鬼不能害。則鬼害難無畏矣。五者當反聞時。全以本覺真聞。內薰妄聞。而成就真聞性。故令六根銷復。皆同耳根。所謂一根反源。

六根解脫也。既六根同於聲聽。聲聽無形。卽是全身泯於無形。無形豈復有受刃處。故能使稱名衆生。臨當被殺。彼人之刀。段段自壞。卽使揮其兵戈。亦如割木吹光。於我不受刀兵之本性。纖毫無動。所謂將頭臨白刃。一似斬春風也。而刀兵難。又何畏乎。六者。聞薰功極。內瑩發光。光徧法界。則諸鬼神陰隱幽暗之物。以向暗背明爲性者。豈能堪此光耀。而自全乎。故能令稱名衆生。自棄。又以至富單那等。雖近其傍。目不能視。菩薩攝身光所掩。如

臯鳥夜視晝盲。羅刹向日不見也。而鬼見難。又何畏乎。七者。當反聞時。音性圓銷。塵泯矣。親聽込入。根滅矣。根塵兩銷。則內無所繫。外無所縛。離諸塵妄。以此妙力。加被衆生。能令枷鎖不能羈繫。而枷鎖難。惡足畏焉。八者。當反聞時。滅音而解脫聲塵。圓聞而證極根性。塵滅則無復外敵。性圓則咸歸內融。故一切處。徧生慈力。以此慈力。加被衆生。能令穢心毒人化爲慈悲眷屬。無復惡心相向。故雖經險路。而賊不能切。而盜賊難。又何畏焉。衆生所



得入難無畏蓋如此。○問。菩薩見聞旋復與衆生何預。而令彼稱名者。卽脫水火何耶。答。昔蔡順之母。齧指而順心痛。豈非母子同體而相通乎。凡夫尚能如此。况證同體大悲者。而疑其不能如是耶。○心無殺害。雖鬼國可入。可見鬼所得而乘者。皆好殺人也。世人有爲鬼所着。而徧信師巫邪說。多殺牲以祈禳者。其能免於害乎。○賀云。不自觀音者。不存一毫我見。卽上文問所聞盡覺所覺空等也。以觀觀者。以圓通之觀觀之。卽上文如幻金剛

三昧。下文圓融清淨寶覺也。

九者薰聞離塵色所不劫能令一切多姪衆生遠離  
貪欲十者純音無塵音但詮於耳家所對之境未詮諸過塵則詮於染蔽二過故純音無塵謂音雖不壞而已離染蔽之過根境圓融無  
對所對能令一切忿恨衆生離諸瞋恚十一者銷塵  
旋明法界身心猶如琉璃朗徹無碍能令一切昏鈍  
性障諸阿顛迦此云無善心永離痴暗  
此令衆生得三毒無畏也九者反聞離塵。迴脫於  
色。故能隨色現色。而色不能劫。如水現影。如鏡現

像影像安能劫水鏡哉。以此無貪妙力。加被衆生。能令多婬衆生。遠離貪欲。而貪毒無畏矣。十者。純一圓音。了無染蔽塵相。根塵融爲一法。旣無能對之根。亦無所對之塵。夫瞋生於敵對。無對所對。則瞋恚無由而起。以此無瞋妙力。加被衆生。能令一切忿恨衆生。離諸瞋恚。而瞋毒無畏矣。十一者。銷昏翳之妄塵。旋精明之妙覺。故外而法界。內而身心。如淨琉璃。朗徹無碍。以此無痴妙力。加被衆生。能令一切具足見惑之昏。具足思惑之鈍。具足無

明之性障。及諸阿顛迦。痴之最重者。皆永離痴胎。而痴毒無畏矣。

十二者。融形復聞。不動道場。涉入世間。不壞世界。能徧十方。供養微塵諸佛。如來。各各佛邊。爲法王子。能令法界無子衆生。欲求男者。誕生福德智慧之男。十三者。六根圓通。明照無二。合十方界。立大圓鏡。空如來藏。承順十方微塵。如來秘密法門。受領無失。能令法界無子衆生。欲求女者。誕生端正福德柔順衆人。愛敬有相之女。

此今衆生得二求無畏也。夫求男女者。有何所畏。畏其終不得也。菩薩遂其所求。卽脫其不得之畏矣。十一者。融形復聞。渾身成一團融。清淨寶覺。若身相不融。則此身非彼。彼身非此。安得不起而徧如月印于江乎。由身相旣融。故能不動道場。徧一切處。供養如來。各各佛邊。爲法王子。紹繼法王。有男之道。又福慧兩足。有男子德。故能令無子衆生於我求男者。卽誕生福德智慧之男。而求男者無畏其不得矣。十三者。反聞功極。六根圓通。眼如耳。

耳如鼻。皆可互用。而明照無二。合育十方。如來妙寶。王刹由明照無二。故立大圓鏡。以顯無像不現。由合十方界。故立空如來藏。以明無物不容。唯合故能承順法門。惟明照故能受領無失。承順卽坤儀也。受領卽女德也。故能令無子衆生。於我求女者。卽誕生端正福德柔順。爲衆人愛敬有相之女。而求女者無畏其不得矣。十四者。此三千大千世界百億日月現住世間諸法。王子有六十二億恒河沙數。修法垂範。教化衆生。隨

順衆生方便智慧各各不同由我所得圓通本根發  
妙耳門然後身心微妙合容周徧法界能令衆生持  
我名號與彼共持六十二億恒河沙諸法王子二人  
福德正等無異世尊我一名號與彼衆多名號無異  
由我修習得真圓通  
此令衆生得稱名無畏也持名者何所畏而說無  
畏蓋持名者或恐其功德不勝而懷尤豫或遇持  
名多者而懼其不及皆畏相也今持菩薩名者迴  
脫此二畏故亦曰無畏矣十四者此三千大千世

界總有百億日月。今現住此世界中諸法王子。共  
有六十二億恒河沙數之多。其隨自實行修法垂  
範教化衆生。隨他權行。順彼衆生方便智慧。各各  
不同。有能盡持其名號者。功德當無尚矣。然由我  
所得圓通本根。只在耳根一門發妙。能令一身應  
無量身。一心應無量心。微妙合容周徧法界。自在  
無碍。具足萬聖法門。則知六十二億恒河沙菩薩所  
證。皆不離我法界海慧耳。故持我觀音一名。與彼  
共持諸法王子名號者。此二人較量功德。等無有

異世尊。我一名號。與彼衆多名號。多寡不齊。何以  
令持者功德。正等無異哉。由我修習耳根一門。得  
真圓通。故諸聖雖多。僅能敵我一人也。蓋此方衆  
生耳根利。故愛道者多。所以觀音化勝。餘根鈍。故  
愛道者少。所以諸聖化劣。是則行位雖齊。對機有  
異。而持名功德。坐此正等矣。衆生稱名無畏。又如  
此。○菩薩顯然自任。惟我得真圓通。可見餘聖所  
得非真。文殊之揀。不過重明此語而已。

是名十四施無畏力。福備衆生。

此結名也。如上種種。是名十四施無畏力。非但脫  
其怖畏。兼復全其福德。而我之福。皆備於衆生矣。  
○釋成下與衆生同其悲仰竟。

世尊我又獲是圓通修證無上道。故又能善獲四不  
思議無作妙德。

此陳四不思議也。前雖顯明上同下合。皆是隨機。  
猶有限量。猶可心思言議。此更充其圓極之量。則  
不容擬議矣。然上皆標從三昧。尚約因心。此則直  
承圓通修證無上道。故已涉果地。當是等覺境界。

也。世尊。我又獲是心佛衆生三無差別之圓通。修證無上道。故圓修圓證。又能善獲四不思議。無作妙德。至妙。故不可思。至神。故不可議。任運自在。非有爲作意所成。故曰無作妙德也。

一者由我初獲妙妙聞心。反聞之聞。卽始覺自性之性。卽本覺始本合一。二俱

成妙。故曰妙妙聞性也。心精遺聞。見聞覺知不能分隔。成一圓融清淨寶覺。故我能現衆多妙容。能說無邊秘密神呪。其中或現一首。三首。五首。七首。九首。十一首。如是乃至一百八首。千首。萬首。八萬四千。燼迦羅。此云堅固不壞。

首二臂四臂六臂八臂十臂十二臂十四十六十八

二十至二十四如是乃至一百八臂千臂萬臂八萬

四千母陀羅。此云臂二目三目四目九目如是乃至

一百八目千目萬目八萬四千清淨寶目。或慈或威

或定。或慧。救護衆生。得大自在。

此明一身現多。不思議也。夫二十四聖所證圓通。

一一皆妙。而我所證耳根圓通。是一切圓通根本。

爲妙中妙。一者由我初獲此妙妙聞心。惟一心精

脫盡根相。故令見聞覺知。不各局於本根。而不能

分。隔。復。還。一。真。法。界。之。體。成。一。圓。融。清。淨。寶。覺。交  
徹。互。用。無。障。無。碍。爲。一。爲。多。無。所。不。可。故。我。能。於  
一。身。之。中。現。衆。多。妙。容。於。衆。多。妙。容。說。無。邊。秘。密  
神。呪。是。誠。不。思。議。矣。何。謂。妙。容。如。首。爲。六。用。之。總  
臂。表。提。接。之。悲。目。表。照。了。之。智。皆。妙。容。也。但。衆。生  
一。渾。身。手。眼。迷。而。不。知。俱。成。業。用。自。我。得。之。如。春。入  
律。如。月。行。空。信。手。拈。來。俱。成。妙。用。以。首。言。之。自。現。二  
一。首。以。至。八。萬。四。千。燦。迎。羅。首。以。臂。言。之。自。現。二  
臂。以。至。八。萬。四。千。母。陀。羅。臂。以。目。言。之。自。現。二。目。

以。至。八。萬。四。千。清。淨。寶。貝。既。應。塵。勞。之。數。亦。應。對  
治。塵。勞。具。足。八。萬。四。千。陀。羅。尼。門。其。中。或。施。慈。以  
攝。善。人。之。心。卽。歡。喜。相。也。或。彰。威。以。折。邪。魔。之。胆  
卽。忿。怒。相。也。或。定。以。杜。散。動。之。門。卽。澄。斂。相。也。或  
慧。以。破。無。明。之。窟。卽。開。照。相。也。首。臂。目。皆。具。四。種  
差。別。故。能。泯。應。塵。勞。曲。施。誘。迪。隨。感。而。應。無。不。如  
心。救。護。衆。生。得。大。自。在。焉。形。能。如。此。呪。可。例。知。亦  
應。具。此。四。種。矣。○。若。論。妙。容。初。住。卽。應。能。現。或。數  
之。多。寡。不。等。耳。經。謂。帝。釋。亦。能。現。千。首。眼。而。揆。其

本位。正當圓之三住。意可類推。○鍾云。眾生迷此覺性。六根現八萬塵勞。菩薩悟此覺性。全體彰八萬德用。如不信菩薩德用。但觀自己六根塵勞妄想念念紛飛。還有涯量否。

二者由我聞

聞即思。思即入聞性。思功夫

脫出六塵。即動靜二相了然不生。

如聲度垣不能爲碍。故我妙能現一一形。誦一一咒。其形其咒能以無畏施諸眾生。是故十方微塵國土皆名我爲施無畏者。

此明各身各形不思議也。二者由我用聞思之功。

脫出六塵。如聲度重垣。無所滯碍。故我妙能現一一形。對各機而現各身。誦一一咒。於各身而說各咒。其一一身。一一咒。皆以無畏施諸眾生。而脫其怖。故令十方微塵國土眾生。悉皆稱我爲施無畏者。名徧塵刹。皆救苦之功。特勝也。○問此與十四無畏何別。答十四無畏。但令眾生稱名自脫。未論現形說咒。豈混同哉。

三者由我修習本妙圓通清淨本根。所遊世界。皆令眾生捨身珍寶。求我哀愍。



此明過化不思議也。三者由我修習耳根一門。本  
妙圓通已得清淨本根於六塵境。毫無戀着。悉能  
捨施。以捨感捨。故所遊世界皆過化存神。亦令衆  
生捨其身所珍寶。悉以施我。求我哀憐受之。而爲  
施作佛事焉。夫衆生堅心最爲難破。捨心最爲難  
發。今所過卽感其破慳樂捨。是誠不思議威神所  
使然矣。

四者我得佛心證於究竟能以珍寶種種供養十方  
如來旁及法界六道衆生求妻得妻求子得子求三

昧得三昧求長壽得長壽如是乃至求大涅槃得大  
涅槃

此明供養不思議也。四者我旣初獲如來藏心登  
於究竟已入妙莊嚴海。佛法寶藏旣開。具無量福  
慧手中能出無量珍寶。能以此種種珍寶。所謂衣  
鬘香燈。擬妙高而同四海者。供養十方如來。旁及  
法界六道衆生。皆以等心至心。悉同供養。如國城  
妻子。謂之外財。長壽身命。謂之內財。能令衆生求  
妻得妻。求子得子。乃至求長壽得長壽。是以財施

也。三昧涅槃。屬於法施。求三昧得三昧。如一果二果。以至三賢十聖等。如是乃至求大涅槃。得大涅槃。雖如來至尊極果。尚與成就。是以法施也。蓋我觀衆生。具有如來智慧德相。故生佛同供。財法二施。如此。而供養真不思議矣。四不思議中。前三尚是等覺。第四自稱佛心。究竟彷彿。妙覺極證矣。問。初住圓通。何濫深位。答。圓人一地。具四十二地。功德無遺。初住既爾。位位皆然。不足疑也。

佛問圓通。我從耳門圓照。三昧緣心自在。因入流相。

得三摩提成就。菩提斯爲第一世尊。彼佛如來。歎我善得圓通法門。於大會中。授記我爲觀世音號。由我觀聽十方圓明。故觀音各徧十方界。

此結圓通也。佛問圓通。我從耳根一門深入。反聞功成。六根應投。寂滅現前。圓照三昧。故得上同諸佛。下化衆生。隨緣施設。無不自在。溯其最初之因。惟是入流。亾所爲起。手功夫。以是得三摩提成就。菩提圓成果地。修證所謂圓通。斯爲第一世尊。彼佛觀音如來。歎我善得圓通法門。於大會中。授記

我爲觀世音號。是初住始證之時。已見師資道合矣。由我觀聽十方圓明。如聲度垣。如月印水。故隨感隨應。而觀音之名。徧滿十方世界。是旣證之後。又見感應道交矣。名實相孚。聲稱周徧。我獲圓通。豈偶然哉。○按觀音三昧經。及大悲經。並云。此菩薩。過去久已成佛。號正法明如來。又悲華經。說往昔寶藏如來。授不瞬太子記名觀世音。然則悲華與今經。皆覆本垂跡之名耳。今得圓通。卽太子後身也。○大衆各說已竟。

爾時世尊於師子座。從其五體。同放寶光。表全身遠吐露也。灌十方微塵如來。以自果微也。果也。及法王子諸菩薩頂。因微也。因也。然惟灌頂者表此圓通之理。最爲殊勝。無上之法也。彼諸如來亦於五體同放寶光。從微塵方來灌佛頂。并灌會中諸大菩薩。及阿羅漢。林木池沼。皆演法音。交光相羅。如寶絲網。表圓通現前一切聲是佛聲。一切色是佛色也。是諸大衆。得未曾有。言相互顯。喜極而一切普獲金剛三昧。頭首楞嚴王卽是金剛寶覺平等法界也。卽微悟也。時天雨百寶蓮華。青黃赤白。間錯紛揉。花分品色。所以表行也。十方虛空成七寶色。寶具光明。所以表智也。此娑婆界大地山

80 1 2 3 4 5 6 7 8 9 90 1 2 3 4 5 6 7 8 9 100 1 2 3 4 5 6 7 8 9

河俱時不現表萬象俱融也唯見十方微塵國土合成一界

表一性梵唄咏歌自然敷奏表圓通法樂無乎不在

淨本然云何忽生山河大地正也四卷富樓那所問清

欲觀此境界而令始現前矣此佛現瑞應也

蓋眾聖各述圓通則華屋諸門悉

啓故佛復現瑞以應之是諸聖以言顯而如來以

相顯總欲眾生承言玩相而發悟也

於是如來告文殊師利法王子汝今觀此二十五無

學諸大菩薩及阿羅漢各說最初成道方便皆言修

習真實圓通彼等修行實無優劣前後差別我今欲

令阿難開悟二十五行誰當其根兼我滅後此界眾

生人菩薩乘求無上道何方便門得易成就

此勅文殊選擇圓通也獨命文殊者以其為寂場

之大智諸會之法眼也於是如來既現瑞已即告

文殊師利法王子言汝今觀此二十五無學諸大

菩薩及阿羅漢各人所修所證均稱方便真實然

彼等修行實無優劣及前後差別蓋于逕九達王

城不二遲速巧拙至處均齊耳我今欲令阿難開

發大悟不知此二十五行中誰可對阿難之機者

且不但當現在一人之機。兼我滅後。此界衆生。欲人菩薩乘之真。因求無上道之極果。必從何方。便門。乃對其機。得易成就耶。蓋當機常修。但取一門。故不可不揀。爾文殊具擇法眼。其爲我仔細披剝。拈出妙門。以嘉惠後學可也。

文殊師利法王子奉佛慈旨。卽從座起。頂禮佛足。承佛威神。說偈對佛。

起座頂禮。尊師命也。承佛威神。求加被也。是雖果後大人。而順儀彰軌如此。可以警我慢之流矣。

覺海性澄。圓澄覺元。妙元明照。生所立。照性亡。此發源開選也。偈曰。欲求返妄歸真。當明從真起妄。且諸妄何由而起哉。原夫吾人之性。以知覺爲體。故取於覺。以深廣爲量。故取於海。此覺海性。湛寂而澄。無諸起滅。洞鑑而圓。無諸偏蔽。旣圓且澄。總名覺性。而此覺性。本來自妙。不假作爲。亦無方所。良由於彼元明性上。妄生照用。遂立方所。所旣妄立。而照用之本性。遂亡。如雲起必障於日。此卽依本覺而成業識也。○覺海指體言。標體大也。澄

圓指相言。標相大也。元妙指用言。標用大也。此三  
大爲諸妄所依。平世諸妄皆從此起。妄起則覺性空。覺性空則業識生。業識生則迷妄起。迷妄起則成業識。遂迷性空而  
迷妄有虛空。依空立世界。想澄成國土。知覺乃衆生。  
此明萬法生起也。既迷性覺而成業識。遂迷性空  
而成頑空。故曰迷妄有虛空也。由是空晦暗中。結  
暗爲色。復立無情有情二種世界。故曰依空立世  
界也。以取一分浮虛亂想。凝結而無知者。以成器  
界。故曰想澄成國土。以取一分浮虛妄想。凝結而  
有知者。以成根身。故曰知覺乃衆生。此卽依無明

業識生起相見二分也。

空生大覺中。如海一漚。發有漏微塵國。皆依空所生。  
漚滅空本無。况復諸三有。

此明萬法還滅也。夫此迷妄之空。大而無外。本非  
微劣。而以大覺較之。更大無量。此空生於大覺之  
中。如海中一漚。遂成至微劣矣。空尚如此。況有漏  
微塵國土。悉以虛空建立者。其渺小當何如耶。然  
則此漚若滅。則包界外之虛空。尚歸本無。况從虛  
空所生。欲有色。有無色。有。而能獨存耶。本由至虛。

故可速滅所謂一人發真歸元十方虛空悉皆銷  
殞也。○問方彰生起何以遽談還滅答還滅卽是  
歸元今選根深入正謀歸元之路故備彰生起之  
虛還滅之易以發其端耳。○鍾云覺海性澄圓二  
句卽二卷中性覺妙明本覺明妙也圓明照生所  
二句卽因明立所所既妄立生汝妄能是也迷妄  
有虛空至皆依空所生八句卽引起塵勞起爲世  
界靜成虛空是也滙滅空本無二句卽三緣斷故  
三因不生任性自歇歇卽菩提是也一部楞嚴橫

豎發明頭頭湊着如鏡交光亟須着眼

歸元性無二方便有多門聖性無不通順逆皆方便  
初心入三昧遲速不同倫

此正明根之當選也夫萬法可以還滅已識歸元  
之路若得歸元理惟是一覺性固無有二但欲入  
此無二覺性則方便固有多門如京畿是一入路  
多岐也若是聖人全證此性則法法圓融事事無  
碍故或憎或愛或苦或樂無非皆是入理之門不  
得揀擇若初發心人欲入三昧而得圓根與不圓

根日刼相倍。則定有遲速之不同。如順此方之機爲順。逆此方之機爲逆。順則速。而逆則遲也。豈可不選擇哉。譬則趨京之路。迂直千差。豈皆捷徑。亦不可不擇路而趨矣。

色想結成塵精了不能徹。如何不明徹。於是獲圓通音聲雜語言。但伊各句味一非合一切云何獲圓通香以合中知離則元無有不恆其所覺云何獲圓通味性非本然。要以味時有其覺不恆一云何獲圓通觸以所觸明無所不明。觸合離性非定云何獲圓通

法稱爲內塵。憑塵必有所能。所非徧涉云何獲圓通。此棟六塵非圓通也。前云彼等修行實無優劣。但對此方之機。有遲有速。故文殊向無優劣處。強分優劣。無差別處。強分差別。於是將二十四聖。拈斤播兩。一一品題。皆不當此方圓通之本。末後獨選耳根一門爲最勝焉。彼沙陀雖觀色。性空而悟入矣。但此色性元憑妄想。結爲障蔽之塵。若以心精了之。終不透徹。豈有不明不徹昏昏擾擾之物。初心依之而欲證圓通耶。陳如雖聞法音而悟入矣。



但音聲者。徑直聲也。語言者。屈曲聲也。陳如從四諦入。偏取屈曲。是音聲雜語言矣。既落語言。惟以取彼名句之味。一字直目。詮自性爲名。二字帶表。詮差別爲句。味卽所含義味也。且此理圓言偏。初心豈達一言。徧該一切義理。云何依之而欲證圓通耶。香嚴雖歟。香塵而悟入矣。然香塵必待烟合於鼻。方以知香。離則無復香相。是香非常住。不能令覺常恒。覺不恒。則香亦非恒。豈能於香而得圓通哉。藥王雖因味塵而悟入矣。但此味性。亦非常

然之體。要以味合時始有。不能令此味性合離恒。既不恒。豈能於味而得圓通哉。跋陀雖因觸塵而悟入矣。但觸無自相。雙依能所。內依身根爲能觸。外依色塵爲所觸。中間方顯觸相。若無所。則不顯觸。是此觸相。或合或離。性非有定。欲依之以取圓通難矣。迦葉雖因法塵而悟入矣。但法塵非外五塵之實質。乃五塵影子。惟意中獨緣。屬獨影境。故曰內塵。起意緣時。但專一境。捨一緣。一必有方所。能所皆局。豈能徧涉。欲依之以取圓通難矣。

80 1 2 3 4 5 6 7 8 9 90 1 2 3 4 5 6 7 8 9 100 1 2 3 4 5 6 7 8 9

○鍾云。揀非揀聖。乃揀法也。亦非揀法。乃揀機也。凡曰云何獲圓通者。就阿難及大眾之機言耳。若諸聖。固已各依彼法。畢獲圓通。佛已許其無優劣矣。道開曰。非謂聖不獲圓通也。謂學人如諸聖而修。則難獲圓通。以不當此方之機故。

見性雖洞然。明前不明。後四維虧一半。四維四隅也。意兼四方。具千二功德。四方八百四隅。四百今但缺後方及兩隅。共四百是缺三分之一耳。而言虧一半者。語之忽也。云何獲圓通。鼻息出入通現前。無交氣支離。匪涉入云何獲圓通。舌非入無端。吳與曰。應是舌入。非無端耳。因味生覺。

了味。凶了無有云何獲圓通。身與所觸同。所觸二字。有指前之觸塵而言。各非圓覺觀之全體也。圓觀者。絕待之全智也。滄量猶言邊際。不冥會。冥。冥也。云何獲圓通。知根雜亂。思

湛了終無見想念。不可脫云何獲圓通。舌有說法密。論說法則無碍。辨才所謂人無端也。猶與圓通相近。若止論嘗味一節。境合古覺境。滅即公非能入無端也。何謂圓通乎。此揀五根非圓通也。律陀因見性而悟入。然見性

雖是洞然明白。但能見前三方二隅。向後一方二隅。即不能見。云何依此不圓之根。而欲證圓通耶。

梁特因鼻根悟入。但鼻根出則取香。入則聞香。而  
缺中間交氣。既缺中交。則支離間斷。不相涉入。云  
何依此支離之物。而欲證圓通耶。鉢提因舌根而  
悟入。然舌不因味而即能覺了。乃爲無端。今者不  
然。不過因味生覺。味亡覺亡。云何依此而欲證圓  
通耶。畢陵因身根而悟入。然前之觸塵。我已揀其  
不圓。今此身根。全與彼觸塵相同。合中之知。根塵  
相待而顯。皆非圓覺。圓觀。所以身邊際。與觸邊際。  
不能於遠離之時。暗中有知。合有離。無云何依此。

而欲證圓通耶。須善提因意根而悟入。然此意知  
根。雜於意識亂思。諸識中。唯意識最亂。最爲剛強。  
難於制伏。彼湛了者。卽脫盡意識。湛然了知之性。  
也。知根既雜亂思。則湛了終無所見。如非想天人。  
入非想定。研窮求其湛了。猶不可得。報盡還墜。是  
也是則久修之人。尚不能脫想念。云何初心。乃欲  
依此而證圓通耶。蓋圓通本是無分別定之勝果。  
今想念不脫。安能得此果哉。見與鼻。揀去不圓  
之根也。舌與身。揀去合知而淺之根也。意知。揀去

非純離之根也。問根能旋反轉之卽性何亦揀之。答根雖總皆近性。勝彼塵識。然六中圓缺不齊。前文云圓根與不圓根。日切相倍。今正揀去合者。淺者與不圓者。意令唯取耳根而已。

識見雜三和識見應云見識卽眼識也論云二和生能依自體并所依。詰本稱非相自體先無定云何獲

圓通心聞洞十方生於大因力初心不能入云何獲圓通鼻想本權機鼻想者於鼻端作觀白之想也。只今攝心住住成

心所住云何獲圓通說法弄音文開悟先成者名句

非無漏云何獲圓通持犯但束身束於身識非謂身根非身無

所束元非徧一切云何獲圓通神通本宿因何關法

分別法分別三字卽意識別名益念緣非離物云何

獲圓通此揀六識非圓通也舍利弗因眼識而悟入雖此

見識外對無情之色塵內依無分別之眼根能依

之一所依之二三者雜和而生若詰其本則無定

相體既無定云何依此而欲證圓通乎普賢因耳

識而悟入雖此心聞洞徹十方然皆由修普賢行

大因威力。致耳識洞開沙界。非耳識自妙。能順初心。成此妙果。既非初心小機。所能得入。云何於此。而欲證圓通乎。孫陀羅因鼻識而悟入。然此鼻端白想。本爲對治。而權假設。想非鼻識本有也。只爲攝住散亂而已。住則偏局一處。何由而圓。蓋真心無住。有住則妄矣。云何依此。而欲證圓通耶。富樓那因舌識而悟入。然說法者。雖由舌識調弄語言文字。亦是滿慈曠劫以來。宿因成熟。具辨才力。故得開悟。非關一時舌識所能。況各句是不相應行。

元屬有爲。非無漏法。云何於此。而欲證圓通耶。波離因身識而悟入。然此持戒。但能檢束身識。除身識外。更無所束。若圓通之境。當徧融身界。萬法今束。此不能束。彼則所遺尚多。云何依此。而欲證圓通耶。目連因意識而悟入。然意識是法塵分別之性。神通是曠切宿因之力。了無關涉。縱由意識。亦是念念攀緣。不能離物。既非離塵普徧之法。亦難獲圓通矣。此經首卽斥破六處識心爲生。亦根本不可依之。錯亂修習。而諸聖自陳。仍備此六門。

者見聖性無不通也。文殊復揀去者，仍順此經遮止。慢用也。若初心用此以求圓通，則不成無上菩提。乃至別成聲聞魔外者，極多如六聖得正圓通者極少，所以須揀去也。

若以地性觀，堅碍非通達，有為非聖性。云何獲圓通？若以水性觀，想念非真實，如非覺觀。如如者即圓通，真實之體乃離念不動之法，比起心分別覺觀，皆不相應。反顯旋聞下屬覺觀，明矣而強安三觀者，豈未見於此耶？云何獲圓通？若以火性觀，厥有非真離非初心方便。云何獲圓通？若以風性觀，動寂非無對，對非無上覺。

云何獲圓通

問反聞法門亦從動靜而入何殊於此答彼乃漸脫動靜二塵以取無動靜之

聞性為初心方便此即取有動寂若以空性觀，昏鈍之風性為入門，所以大不同也。

先非覺無覺異菩提。世有尊太虛空為本性者當悟此矣云何獲圓通

若以識性觀，識非常住，存心乃虛妄。云何獲圓通

諸行是無常，念性元生滅，因果今殊感。云何獲圓通

長水云念佛法門此方最要雖云生滅要因念想專注在懷兼佛願力直生淨土往彼國已進行彌速今顯圓根觀音為上抑揚之道故須揀也

此揀七大非圓通也。持地因地大而悟入。然此地性是堅固質碍之物，不能四通八達，抑且平填要

物多屬有爲功行。遇佛平心。方得聖性。而初心全涉有爲。云何依此有爲。而欲證圓通耶。月光因水大而悟入。且此水觀。正由繫想所成。未離想念。非真實性。蓋如如之理。非覺觀之法。可得相應。云何依此分別覺觀。而欲證圓通耶。烏芻因火大而悟入。且彼遍觀火性。亦是厭而求離。非身心俱斷。斷性亦無。真實本離之法。況衆生初心。不皆多欲。亦有少欲無欲者。既非初心一定之方便。云何於此而欲證圓通耶。琉璃光因風大而悟入。且彼徧觀

四大身心。皆是風力所轉。風則有動有寂。是對待法。既有對待。便屬循環生滅無常之法。非無上覺體。云何於此而欲證圓通耶。虛空藏因空大而悟入。且此空性。是晦昧所成。昏鈍冥頑。非有知覺。若菩提覺性。以明靈爲相。正與昏鈍相反。以昏鈍因取明靈果。如鑽冰取水。云何於此而欲證圓通乎。彌勒因識大而悟入。惟修識觀。而所觀之識。念念生滅。非常住性。縱研窮之極。有存住之心。然但是識陰境界。猶如湛流。望若恬靜。而實不住。總屬虛

妄云何於此而欲證圓通乎。大勢至以六根念佛而悟入。然凡有運動遷流。皆屬行陰。皆墮無常。今勢至雖曰都攝六根。而主於淨念相繼。既曰淨念。終成有念。既曰相繼。難免生滅。若以此爲因。往生見佛。則因果相應。無有不可。若以此爲因。而求現證不生滅之圓通。則因果不類。決難得也。而云何依此妄與圓通亦可獲與。合而觀之。諸門所以當揀者。一者不對方宜。二者不便初心。三者別有資藉。四者非常修學。可見對方宜便初心。不勞藉資。

通常可修。惟有耳根一門矣。○七大之中。前五同塵。第六同識。第七同根。比前但加廣大之相。而揀意則同也。

我今自世尊佛出娑婆界。此方真教體清淨。在音聞。欲取三摩提。實以聞中入。此下獨選耳根爲圓通。而此顯其正對方宜。番前不對方宜也。蓋聖人設教。隨方不同。或有佛土。以佛光明。而作佛事。或有佛土。以佛菩提樹。而作佛事。乃至或以園林臺觀。或以虛空。或以寂無說示。



如香積佛國。無文字說。但以衆香。令諸天人。得入律行之類。我今自世尊。佛出此娑婆世界。而此方衆生。耳根偏利。能由聞性。徧達無量差別理事。故佛對此一方。機宜。而以音聲。施作佛事。所以逗彼聞根之利。是則合音與聞。乃爲此方真清淨教體矣。教體既在音聞。而欲入正定者。豈可捨教體而別取哉。故應惟從耳根聞性而入也。良以聲教。但爲弄引。聞性實爲妙心。故領悟。雖是雙托音聞。而修定。但宜單取聞性也。是則從說選根以來。直至

此處。惟此一句。方以決定分明。指出耳根爲圓通本根。至妙之法門矣。

離苦得解脫。良哉觀世音。於恒沙劫中。入微塵佛國。得大自在力。無畏施衆生。妙音觀世音。梵音海潮音。救世悉安寧。出世獲常住。

此讚能證自利利他之德也。夫教體獨取聞性。如此求其善得。圓通妙門。而獨超諸門者。其惟觀世音乎。彼分段變易二種生死。苦人所難離也。而能離之。離繫自在二種解脫樂。人所難得也。而能得

之離苦得樂。良哉觀世音也。其能以聞性自利如  
此。又於恒沙數劫中。徧入微塵佛國。時爲極長。而  
處爲極廣矣。得大自在力。三十二應。隨緣說法也。  
無畏施衆生。十四無畏。尋聲救苦也。以其說法不  
滯。故爲妙音。而尋聲救苦。又爲觀音。以其音性無  
着。故爲梵音。而應不失時。又爲潮音。具此四音。故  
恩沾於凡。而救世拔苦。悉得安寧。而世間蒙益矣。  
恩沾於聖。而使獲究竟常住之果。而出世間蒙益  
矣。其能以聞性利他。又如此。○詳夫菩薩忘音塵

而修聞性。及至稱名歎德。乃獨取音。而不取聞。何  
也。正表圓人不壞法相。而初心入塵。但圖解根。而  
已。圓通之後。一切妙用。全在於音也。豈如灰斷之  
果。永壞無用也耶。

我今啓如來如觀音所說。譬如人靜居十方。俱擊鼓  
十處。一時聞此。則圓真實目。非觀障外。口鼻亦復然  
身。以合方知。此二句疑。例應云。身以合方知。口鼻亦復然也。心念紛無。縮隔

垣。聽音響。遐邇俱可聞。五根所不齊。是則通真實音。  
聲性動靜聞中。爲有無無聲號。無聞非實聞。無性聲

無既無滅聲有亦非生生滅二圓離是則常真實此句結意應在後科之末方成總  
結今隨文便寄結於此耳縱今在夢想不爲不思  
無覺觀出思惟身心不能及  
此顯耳根元自真實決定速至圓通不勞借資翹  
因正審前別有資藉之緣也然耳門之所以獨妙  
者何哉我今啓告如來如觀音所說耳根有三種  
真實一者譬如人常靜居之時十方一齊擊鼓則  
十處一時俱聞初不分何處有聞何處無聞何處  
先聞何處後聞也此見耳根聞性人人本來自圓

故徧滿十方。絲毫不昧如此。是則圓爲真實之圓  
矣。二者目雖能觀。而不觀障外。如隔窗紙。不見外  
事。隔皮膚。不見臟腑。是也。身以觸合。方知有觸。口  
鼻之於味香亦然。略離尺寸。了無覺知。意根雖通  
而常纏意識。心念紛飛。絕無端緒。是五根俱無現  
具靈通矣。若耳根者。隔垣皆聽。非若眼根。隔紙膚  
而不見也。遐邇俱聞。非若三根。離尺寸而不知也。  
無思常靜。非若意根之常思而亂動也。此五根之  
所不能齊。而不謂之通真實乎。三者音聲之性。有

動有靜。常於聞性湛然體中。循環代謝。動則歷然。現有靜。則寂然現。無世人顛倒。乃於寂然無聲時。惑爲無聞。據理而論。但是聲無。非實聞性無也。然則聞性既不隨聲無而滅。亦豈隨聲有而生。生滅雙離。湛然常住。而不謂之常真實乎。且也。卽使在夢想中。正當獨頭意識用事之時。似乎聞性暫斷。然猶聞春搗聲。惑爲鼓響。則知此之聞性。斷不爲了無所思。而遂成烏有。是則聞性本體之覺。與聞性照用之觀。寤寐恒一。不假思惟。前謂月光如如。

非覺觀者。正爲彼是思惟覺觀故也。此出思惟之覺觀。却是真如如體。而外四根之身。內意根之心。所不能及。益足以見其常真實矣。此三種真實。皆是凡夫現具。不特證而後有。若就此更修。是順風行船。因風吹火。何難之有哉。

今此娑婆國聲論得宣明。衆生迷本聞循聲故流轉。阿難縱強記。不免落邪思。豈非隨所淪旋流。獲無妄。此明耳根最便初心。以審前不便初心也。且今此堪忍國中耳根明利。必須語言。方得明了。故佛對

此方便利之根。廣宣一切經論。然經論所詮。無非發明圓湛妙性。而圓湛妙性。不離能聞之根性。應當借聲論。而反聞自性。若因指見月。可也。奈何狂慧學者。不達如來本意。反迷自己。本有聞性。一味循聲逐響。但隨語句流轉。何異執指當月哉。抑且不獨衆生循聲流轉。卽汝阿難。縱能強記。十方如來。十二部經。清淨妙理。如恆河沙。尚不免落於邪思。逐邪境。而被物牽去。不能自由。豈非隨彼聲塵。不知旋流。而被淪溺者耶。若知循聲順流。而不免。

淪溺。則知反聞旋流。必獲眞實常住無妄之性矣。可見旋流一法。其與此方根機藥病相投。一切初心。有何不可用哉。

阿難汝諦聽我承佛威力宣說金剛王如幻不思議佛母眞三昧。汝聞微塵佛一切秘密門。欲漏不先除。畜聞成過誤。將聞持佛佛。何不自聞聞。此專囑當機。必依此門而修也。阿難。汝可諦聽。我今日遼根。非敢自專自用。故爲低昂。皆是承佛威力。故此所說者。卽前金剛王寶覺如幻三摩提十

方薄伽梵。一路涅槃門也。且汝記持佛法。不爲不多。然唯樂多聞。不修無漏勝業。故欲漏深。重種習未盡。所畜愈多。殊不得力。而竟成墮淫之過。誤矣。先德云。祖師言。句如破草。雖韋可赤。脚不着。疑好。夫畜聞成過。亦何貴此聞哉。況本聞之聞。卽是妙性。無勞外求。却乃日用不知。反將本聞去。受持諸佛之佛法。譬如以金盞乞食。不知盞自可富於食。然則何不識取本聞。而旋倒聞根。以聞聞性乎。良以如來設教。無非欲人自悟本性。今乃棄本性而務馳言教。豈如來設教

之意哉。蓋多聞。則心放而難收。反聞。則神凝而易入。故令其一反聞。而卽得無妄矣。○賀云。自聞聞。只是反照本性。非真注於耳根也。

此聞字正指所結之根。

非自然生。因聲有名字。旋聞與聲脫。

能脫欲誰名。一根旣返源。六根成解脫。見聞

指根如言。

幻翳三界

指塵言。若空華聞復翳。根除塵銷。覺圓淨淨。

極。光通達寂照。合虛空。却來觀世間。猶如夢中事。摩

登伽在夢。誰能留汝形。

上方舉妙門之勝名。述不修之大錯。以警其當修。

反聞而已。而尚未言如何修如何證也。故又曰。若夫修證。則何如哉。彼根之結也。在耳曰聞矣。是聞也。非是無故而生此結相。正因聲塵相擊。而聽精映聲。卷聲成根。從無始來。遂有此耳根之名。聚聞結滯。無復解脫。既因攬聲而結。須待脫聲而解。故首須旋倒聞根。反聞自性。以求與聲脫。若所脫之塵既銷。并能脫之根亦盡。惟一妙性。豈復有耳根之名乎。喻如水本因寒而結冰。故冰須脫寒而成水矣。然非但解一根。而餘根尚結也。根相雖六。性

體惟一。本以一性。而頓結六根。所謂一結一切結。故但解一根。而餘根隨脫。所謂一解一切解。喻如片錦六花。花雖各別。而底線相連。故拆一花。而餘花皆壞矣。此約橫喻。故六根同一戒壞不同中之隱喻也。是則一根返源。豈不至簡耶。六根齊脫。豈不至要耶。夫至六根解脫。則衆生世界。已自不能纏縛矣。而器世界。又豈不能超越耶。蓋器界全依根身而立。故見聞猶如幻翳。三界一似空華。從翳起華。有則俱有。無則俱無。今既一返六解。而聞等已復於無。卽如翳根已

除自然塵界隨銷。亦若空華滅盡。而本覺之體。圓滿清淨。所謂迴脫根塵。靈光獨耀矣。夫根身解而器界卽銷。其亦至易而甚速矣乎。極而言之。根塵銷。到至淨之地。卽是明相精純之時。此常寂光。通達法界。卽虛空無邊。而寂照光明。周徧合裹。不翅如大海之合一沍。況依虛空所立之器界根身。耶。既已到此境界。却來反觀世間種種諸事。真如夢裏。以在迷時。未能證此。如幻境界。認以爲實。覺而後知爲夢也。然則汝之所以被邪術所制。無自由

分者。正由妄認緣塵影事爲心。不知根中圓湛妙心。寂照合空。無可拘制也。汝若早識根中妙心。而解根超界。乃至寂照合空。得大解脫。則登伽在汝。覺海夢中。如漚如塵。又安能以夢事而留滯汝形哉。如之何其不勉也。○前文見非是見。指本體到極真處。故見之名不存。此指工夫到極真處。故聞之名亦不立也。

如世巧幻師。幻作諸男女。雖見諸根動。要以一機抽息。機歸寂然。諸幻成無性。六根亦如是。元依一精明。



分成六和合一處成休復六用皆不成塵垢應念銷  
成圓明淨妙餘塵尚諸學明極卽如來  
此以喻合法明一返六脫之義也何以見一根返  
源而情器雙超哉譬如世間巧幻師幻作種種諸  
男女形諸根畢具宛然生動要以幻師手中所提  
線索動故幻人口眼亦動若線索不動則口眼亦  
不動是則動惟機抽寂惟機息至息機歸寂并所  
依幻處亦泯於無而諸幻成無性矣知此則知六  
根矣彼六根之在人亦復如是只因真如不守自

性與無明和合所成識精明元爲六精之總體卽  
是第八阿賴耶識亦卽陀那微細識強名之曰一  
精明卽如幻師之一機也六根元依此一精明而  
分攬六塵各成根相於是在眼名見在耳名聞等  
以根塵和合而成故名六和合卽如幻作之諸男  
女也所以雖見六用殊惟一精明轉亦如雖見諸  
根動要以一機抽也若反聞旋根而一處成休復  
則應拔圓脫而六用皆不成亦如息機歸寂然矣  
以至器世間六塵所成垢染世界皆應念而銷頓

成圓明淨妙。是則山河大地。應念化成。無上知覺也。而非卽喻中所謂諸幻成無性耶。至此。則情器雙超。而塵無不盡也。若有餘而未盡者。尚居學位。未得畢功。若無明已盡。而本明證極。卽是如來所證圓成極果。無上菩提矣。夫法門旣妙。而修證又巧。乃至成佛無難。何不選此一根。爲初心入門之要路耶。○餘塵者。斷無明未盡。謂之有餘。極而言之。雖等覺亦爾。故諸學。指等覺以前。諸有學菩薩也。問前文稱菩薩一例無學。今何又言有學。答前

位離佛遠。顯超二乘。故稱無學。今隣近如來。對佛究竟無學。故等覺亦有學。如隣至尊。不敢稱尊也。

大衆及阿難。旋汝倒聞機。反聞聞自性。性成無上道。圓通實如是。此是微塵佛。一路涅槃門。過去諸如來。斯門已成就。現在諸菩薩。今各入圓明。未來修學人。當依如是法。我亦從中證。非唯觀世音。此復廣舉所證。以發其欣慕之心。普勸進修也。夫反聞之功。効驗之速如此。今會中大衆。及汝阿難。

便當旋汝顛倒聞機。不循外而循內。若果能反汝聞。如來秘密法門之聞。而聞自己本有之聞性。得此性爲因地心。立可成無上覺道。蓋圓通之門。雖有多種。若真實圓通。可當此方之機。洽多聞之病者。唯此一門。以此一門。是微塵佛。到菩提家一條大路。入涅槃海一重大門。所以過去諸如來。由此而入。現在諸菩薩。亦由此而入。是則已有許多榜樣在前。故未來學人。必當依此法門而入也。抑且不唯諸佛菩薩從此門入。卽我亦從此門而證。豈

特觀世音爲然哉。夫自不修而唯勸人修。人或不從。身先入而率人同入。人誰不與。文殊之意。至深切矣。○開曰。推廣此門。卽孔老二氏。亦從此入。故仲尼云。六十而耳順。莊子云。我所謂聞者。非謂其聞彼也。自聞而已矣。故知反聞二字。實此方對症之良藥。三教之所共用。但所證有淺深不同耳。

誠如佛世尊詢我諸方便。以救諸末劫。求出世間人成就涅槃心。觀世音爲最自餘諸方便。皆是佛威神卽事捨塵勞。非是常修學淺深同說法。

此報復尊勅也。誠然如佛所命。詢我諸方便。如二十五行。誰當其根。以救諸未劫。如我滅度後。此界衆生。求出世間人。如入菩薩乘。成就涅槃心。如求無上道。所問四種。求其全順佛旨者。唯觀音耳。根一門。最爲第一耳。自餘二十四聖。所入方便。皆是佛之威神加被。偶觸一事。而捨塵勞。非是通長可修。亦非上中下根。淺深同說之法。如那律之失明。畢陵之觸刺。人不皆然。豈尋常一槩可入乎。如普賢之大。因滿慈之宿辯。善吉之解空。鷲子之淨見。

皆屬深心。豈初機可入乎。沙陀之食淫。周利之闕誦。但局淺心。豈大心之所入乎。既各有所局。則定有所偏。安得通帶可修。淺深俱入。如觀音耳門者哉。

頂禮如來藏。無漏不思議。願加被未來。於此門無礙。方便易成就。堪以教阿難。及未劫沉淪。但以此根修圓通。超餘者。眞實心如是。此進求加被也。夫此耳根一門。卽是前所說三如來藏。卽前所說無漏業。卽前所說如幻不思議佛。

母真三昧。我今頂禮。願諸佛以神力。加被未來進修者。皆從此門單刀直入。更無一毫疑惑。若將此法門。爲最初方便。則易成就。故堪以此法。教阿難。亦可以此法度。未劫沉淪也。然但用此一門。而不用餘門者。以依此一門進修。可超三十四聖之圓通。真實心要。如是而已。○此經文殊。凡四見。皆有深旨。初勅文殊。將咒往護者。非大智人。不堪持此咒心。故次問色空。是非二義者。非大智人。不能爲人排難解紛。故三勅揀選圓通者。非大智人。不具

正眼。非正眼不能選根。必鵝王而後能擇水中之乳。故四請問經名者。以一會之法。始終皆歸於本智。故○如來教示一門深入。科已竟。○二決定義。至此方竟。

於是阿難及諸大衆。身心了然。得大開示。觀佛菩提。及大涅槃。猶如有人。因事遠遊。未得還歸。明了其家。所歸道路。普會大衆。天龍八部。人天衆也。有學二乘。小乘有學。及諸一切新發心菩薩。大乘初心。其數凡有十恒河沙。皆得本心。此與三卷本獲本妙心同一。此卽心相。但彼悟得。此證得也。遠塵離垢。此卽想相

爲塵識情爲垢二俱遠離也。覺所依圓教卽十住初心也。性比丘尼聞說傷已成阿羅漢卽圓之七信也。無量衆生皆發無等等阿耨多羅三藐三菩提心。此叙大衆開悟證入也。文殊旣說傷已。於是阿難及諸大衆身心了然。蓋向之身心皎然者。但知身心結解之次第。尚未知何門得入。今已確知從耳門入。更無疑惑。故身心皆了然也。此由二十五聖并文殊委悉說盡。故曰得大開示。其觀佛菩提及大涅槃之究竟極果也。猶如久爲窮子。逃逝他鄉。

卽欲歸家。路頭不識。今日指出一條還家道路。雖未卽得還家。從此直往向前。決不復遭歧岐矣。於是普會大衆。自天龍八部。以至初心菩薩。人凡三等。其數則有十恒河沙之多。皆得本心。真無不證也。遠塵離垢。惑無不斷也。獲法眼淨。證無不圓也。而大衆獲益矣。其摩登伽女。今已出家。名性比丘尼者。聞說傷已。卽時成阿羅漢。圓證七信。而最劣獲益矣。夫十恒河沙。尚爲有量也。乃至無量衆生。凡在法會者。皆發無等等阿耨多羅三藐三菩提。

心。初入十信而不可名狀之衆。皆獲益矣。○問。阿難所證初果。應齊圓之初信。今聞經之衆。昔未證而尚成新證。何阿難先已證者。反不列斯位耶。答。論斷見惑。則舊證非新。何須列此。若兼論發菩提心。則阿難既示證小。亦云緣生三心未顯。故亦未列斯位中也。○鍾云。前曰路曰門。至此則曰家者。謂了悟耳根。是到菩提家之路。入菩提家之門也。此下爲最初近下之根。特加戒律道場持咒之三事故。大科云。加行也。至於因戒所生之定慧。仍是

塵盡根妙定。及彼定所得三空慧耳。觀經文。但惟詳戒。而略於定慧。可見也。問。前門何不用此。答。中根煩惱輕微。無自起淫等四念。且彼於塵時防護有力。世俗曲屈。已不容入。安有自起四念。至於阿難初果。已能不入色聲等六塵。但加反聞。尚不多費忘塵之力。亦安有自起淫等之念耶。故知斯門。特爲塵勞素重。不待聲引。而顯舉自發淫等四念者。加四戒以爲反聞之前方便。加道場持咒以爲正反聞時之助行也。舊解全不知此。豈自此

以後別爲一法門哉。○尋常一往便指耳門爲最  
初方便。今詳此科。則耳門尚爲初心方便。道場等  
方爲最初心方便也。

阿難整衣服於大眾中合掌頂禮。心述圓明。悲欣交  
集。欲益未來諸衆生。故稽首白佛。大悲世尊。我今已  
悟成佛法門。是中修行得無疑惑。常聞如來說如是  
言。自未得度。先度人者。菩薩發心自覺已圓。能覺他  
者。如來應世。我雖未度。願度未劫一切衆生。世尊此  
諸衆生去佛漸遠。邪師說法。如恒河沙。欲攝其心入

三摩地。云何令其安立道場。遠諸魔事。於菩提心得  
無退屈。

此請安立道場爲末世攝心之軌。則也。大眾既得  
開悟已。阿難乃於衆中整頓衣服。出座面佛。合掌  
頂禮於斯時也。先悟不生滅心。卽是大佛頂首楞  
嚴王。心圓明矣。又悟得耳根。是入不生滅之門路。  
迹圓明矣。悲曠劫之沉迷。欣今日之頓悟。故悲欣  
交集。自疾旣除。復愍他疾。欲益未來衆生。故於是  
稽首白佛言。大悲世尊。我今已悟成佛法門。決定



從耳根一門深入。從是門中修行。直捷穩當。再無疑惑。然我昔常聞如來有是言矣。曰。自未度而先度人者。菩薩之發心也。自覺圓而能覺他者。如來之應世也。我雖未自度。願學菩薩。願度末劫一切衆生。但我遇佛說法。已知修行之路。從聞中入。只恐末世衆生。去佛漸遠。而邪思說法岐路復多。既邪正混淆。令進修者心無適從。欲攝其心入三摩提。云何令彼安立入道之場地。使邪說魔事不得擾亂傾動。於菩提心。方得無退屈乎。○問。菩薩未

得度。先度人。佛自覺而後覺他。泐量次序。何如。鍾曰。在菩薩云發心。可見猶費深心。是等覺以前事。所謂以果爲因也。在佛曰應世業。已不勞餘力。是妙覺以後事。所謂以因爲果也。經語自有分曉。爾時世尊於大衆中稱讚阿難善哉善哉。如汝所問。安立道場。救護衆生。末劫沉淪。汝今諦聽。當爲汝說。阿難大衆唯然奉教。佛告阿難。汝常聞我毘奈耶中律藏。宣說修行三決定義。所謂攝心爲戒。因戒生定。因定發慧。是則名爲三無漏學。

此先標三無漏學而戒尤爲本蓋前文忘塵脫根等皆是發揮定慧未曾說戒故此特明之也爾時世尊於大眾中稱讚阿難云善哉善哉如汝以度生之心請問安立道場救護沉淪者汝今諦聽吾爲汝說矣阿難大眾唯然奉教佛乃告之曰汝不常聞我律藏中宣說修行三決定義乎何謂三義戒居其一所謂戒者不止束身凡微細心念卽呵禁之以至一念不生乃目之爲戒也緣攝心動少漸向於定如止風而波漸息是因戒生定也緣心

靜極本明漸顯兼照萬法如波亭水湛自體發光照涵絲髮是因定發慧也三種具足毫無滲漏名三無漏學非但不漏落於三有兼不漏落空有二邊是爲真無漏而非小乘比也然戒實爲定慧之前矛戒根不淨則定慧無由而生譬如造宅先固其基若無基址徒架虛空必不成就故於三決定義中而首戒而戒之中又有四決定清淨明誨焉○賀云此經始終以戒爲本蓋世尊懸知末法之中邪師熾盛非駁律儀疑誤衆生故於此經首以

阿難示墜發端。至是阿難已得開悟。特爲未來衆生代請。安立道場。世尊苦口叮嚀。首羯戒爲決定明誨。一則曰。我滅度後。多諸魔民。再則曰。我滅度後云云。又重重結以不如此說。卽波旬說。如老人遺囑。又沉痛。又斬截。使人墮淚。又使人心寒。讀至此處。不知痛加拈提。真辜負迦老一片婆心矣。阿難云。何攝我心。名爲戒。若諸世界六道衆生。其心不姪。則不隨其生死相續。汝修三昧。本出塵勞。姪心不除。塵不可出。縱有多智禪定。現前如不斷姪。必落

魔道上品魔王。中品魔民。下品魔女。彼等諸魔。亦有徒衆。各各自謂成無上道。我滅度後。末法之中。多此魔民。熾盛世間。廣行貪姪。爲善知識。令諸衆生墮愛見坑。失菩提路。汝教世人。修三摩地。先斷心淫。是名如來先佛世尊第一決定清淨明誨。是故阿難。若不斷姪。修禪定者。如蒸砂石。欲其成飯。經百千劫。祇名熟砂。何以故此。非飯本砂。石成故。汝以姪身求佛。玆果。縱得玆悟。皆是姪根。根本成姪。輪轉三塗。必不能出。如來涅槃。何路修證。必使姪機。身心俱斷。斷性亦

無於佛菩提斯可希冀。如我此說。名為佛說。不如此說。卽波旬說。  
此先說姪戒也。諸經戒殺居首。謂設化以慈悲爲先。此經姪戒居首。爲真修以離欲爲本。蓋欲氣粗濁。染汙妙明。欲習狂迷。易失正受。續生死。喪真常。莫甚於此。故須首戒也。阿難云。何攝心。我名爲戒律中所犯。罪分輕重。而姪殺盜妄。最爲重矣。且以姪戒言之。若諸世界六道衆生。其心不姪。非但於身不犯。亦不生一念思想之心。夫衆生皆因姪欲。

而正性命。故纏縛生死。若欲愛乾枯。則殘質不續矣。且汝修耳根圓通之三昧。本圖出見思二惑之塵勞。若姪心不除。則見思決不能斷。塵勞決不可出。縱使多智。辨慧通達。禪定現前。發妙境界。如不斷姪。於禪定時。不捨姪念。或有思惟。則欲境隨現。所念旣在欲境。而欲境莫勝於魔。如水就淫。必落魔道。隨福厚薄。分上中下品。不魔王。則魔民。不魔民。則魔女。如陰魔中行空禪者。却留塵勞。廣化寶媛是也。  
此蓋定慧心靈觸境。流注方有斯障。若無定慧。徒有姪習。則直墮地獄耳。安有魔宮。

乎。彼等諸魔亦有徒衆。初不自以爲魔也。增上慢成。非果計果。各自謂成無上極果之道。其惑人可勝言哉。故我滅度後。末法之中。多此魔民。卽先世帶姪修禪之輩。來爲教師。神通智慧。密教行姪。以爲佛事。遞相傳授。令諸衆生。墮落愛見坑中。欲出見思。反落愛見一陷邪徑。永失菩提正路。如鬻頭藍弗。得非想定。纔觸女手。遂生愛心。便失神通是也。汝欲度生。從今以去。教世間人。修三摩地。必令其先斷心姪。是名如來先佛世尊第一決定。

清淨明誨而非無師之傳授矣。是故阿難。若謂不斷姪而可修禪定者。譬如蒸砂。欲其成飯。縱經百千劫。積名熟砂。不名爲飯。何以故。飯以米爲本。此非飯本。沙石所成故。汝以姪身求佛妙果。何異蒸砂作飯乎。縱得妙悟。皆是姪根。根本成姪。輪轉三途。必不能出。何異砂之徒現熱相乎。然則如來涅槃極果。何路可以修證哉。必使姪欲發動之機。身與心而俱斷。蓋身之姪機。由心使作。心之姪機。由念馳放。一念不生。方得身心俱斷也。然斷性若存。

終與欲對。欲之緣影未忘。亦非竭絕。故必斷性亦無。如病藥俱除。方爲無病人。而於佛菩提。斯可希冀矣。是則修如來涅槃之正路也。倘末世說法。如我所說。卽是如來正說。若不如此說。而別言行姪。不碍者。便是魔波旬說矣。如來波旬。所爭一間。可不辨哉。○鍾云。機者。姪心所自發。斷性不無。則欲之圓影。猶在觸機卽發矣。

阿難又諸世界六道衆生。其心不殺。則不隨其生死。相續。汝修三昧。本出塵勞。殺心不除。塵不可出。縱有

多智禪定。現前如不斷殺。必落神道上品之人。爲大力鬼中品。則爲飛行夜叉。諸鬼神等。下品當爲地行。羅刹。彼諸鬼神。亦有徒衆。各自謂成無上道。我滅度後。末法之中。多此鬼神。熾盛世間。自言食肉得善。提路阿難。我令比丘食五淨肉。此肉皆我神力化生。本無命根。汝婆羅門地。多蒸溼。加以砂石草菜。不生。我以大悲神力。所加。因大慈悲。假名爲肉。汝得其味。奈何如來滅度之後。食衆生肉。名爲釋子。汝等當知。是食肉人。縱得心開。似三摩地。皆大羅刹。報終必沉。

生死苦海非佛弟子如是之人相殺相吞相食未已云何是人得出三界汝教世人修三摩地次斷殺生是名如來先佛世尊第二決定清淨明誨是故阿難若不斷殺修禪定者譬如有人自塞其耳高聲大叫求人。不聞此等名爲欲隱彌露清淨比丘及諸菩薩於歧路行不蹋生草況以手拔云何大悲取諸衆生血肉充食若諸衆生不服東方絲綿絹帛及是此土靴履裘毳乳酪醍醐如是比丘於世眞脫酬還宿債不遊三界

此譯人語倒也當云不遊三界酬還宿債何以故服其身皆

爲彼緣如人食其地中有穀足不離地必使身心於諸衆生若身分身心二塗不服不食我說是人眞解脫者如我此說名爲佛說不如此說卽波旬說

此明殺戒也。此中所斷之殺。非但人畜。下至蠅虱蛇蝎等。皆勿殺也。亦非但親殺。雖食肉服身。亦所不許。又非但只繫身口。雖心念亦止絕矣。阿難。又諸世界六道衆生。其心不殺。則不隨其生死相續。以負命索債。爲生死緣。不殺故不續也。汝修三昧。本意欲出塵勞。若殺心不除。則塵不可出。縱有多

智禪定現前。如不斷殺。必定落於神道。蓋鬼神雖分勝劣。而均是惡趣。故從人而入者。謂之墮落也。若是上品禪人。當爲大力鬼。如人間尊奉稱帝稱天者。若是中品。則爲飛行夜叉。諸鬼神等。如川嶽社令之類。若是下品。當爲地行羅刹。如依止海濱之類。彼諸鬼神。亦有徒衆。認已。是而不知其非。各自謂成無上道。故我滅度後。末法之中。此輩熾盛行於世間。倡言食肉不碍成佛。而吾教衰矣。然我於藏通律中。亦聽比丘得食不見不聞不疑及

自死鳥殘。五種淨肉者。豈無故哉。蓋此肉皆我神力化生。如海魚肉山。皆是大悲權化。非真有命根也。又因汝婆羅門所居地。多蒸溼。加以沙石。諸菜不生。若無肉食。誰資身命。故我以大悲神力化而爲肉。使汝暫得其味而食。非真肉也。可見凡佛許食肉者。皆佛用權變。漸引慈化耳。若我滅度之後。卽實奪命之肉。奈何食此奪命之肉。而尚名爲佛子哉。汝等當知是食肉人。縱禪定中。偶得心開。受用境界現前。亦似三摩地。而非真三摩地。以食肉



障深現行皆大羅刹。報終必沉苦海。斷斷非佛弟子也。良以爲佛弟子。求出三界。如是之人。相殺相吞。命債不了。解脫無期。何由而出三界乎。然則汝教世人修三摩地。必要次斷殺生。是爲如來先佛世尊。第二決定清淨明海耳。是故阿難。若謂不斷殺業。而可修禪定者。譬如有人塞耳高聲求人。不聞。此等名爲欲隱彌露。蓋修禪避罪。反乃行殺。塞耳避人。反乃高聲。故謂之欲隱彌露也。且也。清淨比丘。及諸菩薩。於路邊生草。不故塌。不故拔。仁慈

之至。猶及草木。云何大悲。乃取衆生血肉。以充食耶。不但血肉不可食也。卽絲綿絹帛。蠶之所出。靴履裘毳。乳酪醍醐。獸之所出。雖非其身之血肉。然亦是彼身之一分。若諸比丘。不服東方之絲綿絹帛。及我西土之靴履裘毳等。如是比丘。於世真能解脫。更不再遊三界。以酬還宿債矣。何也。以服其身之一分。皆爲彼緣。如劫初之人。身有飛光。足若躡雲。由食地肥。嚼香稻故。遂致其體堅重。而足不離地也。是則身分猶不可服。而況血肉乎哉。然則

修三摩地者。必使我身心。於諸衆生。若血肉之身。及裘毳等之身分。身不服食。心不貪求。我說是人。真解脫者矣。既無惡業。自無冤對。不脫何爲。後世如我此說。名爲佛說。不如此說。卽波旬說。人其可棄佛說。而從魔說哉。

阿難。又復世界六道衆生。其心不偷。則不隨其生死。相續。汝修三昧。本出塵勞。偷心不除。塵不可出。縱有多智禪定。現前如不斷偷。必落邪道上。品精靈中。品妖魅。下品邪人。諸魅所著。彼等羣邪。亦有徒衆。各各

自謂成無上道。我滅度後。末法之中。多此妖邪。熾盛世間。潛匿姦欺。稱善知識。各自謂已得上人法。該惑無識。恐令失心。所過之處。其家耗散。我教比丘。循方乞食。令其捨貪。成菩提道。諸比丘等。不自熟食。寄於殘生。旅泊三界。示一往還。去已無返。云何賊人。假我衣服。裨販如來。造種種業。皆言佛法。却非出家。具戒比丘。爲小乘道。由是疑誤。無量衆生。墮無間獄。若我滅後。其有比丘。發心決定。修三摩提。能於如來形像之前。身然一燈。燒一指節。及於身上。爇一香。炷我說

是人無始宿債一時酬畢長揖世間永脫諸漏雖未  
卽明無上覺路是人於法已決定心若不爲此捨身  
微因縱成無爲必還生人酬其宿債如我馬麥正等  
無異汝教世人修三摩地後斷偷盜是名如來先佛  
世尊第三決定清淨明誨是故阿難若不斷偷修禪  
定者譬如有人水灌漏卮欲求其滿縱經塵劫終無  
平復若諸比丘依鉢之餘分寸不畜乞食餘分施餓  
衆生於大集會合掌禮衆有人捶詈同於稱讚必使  
身心二俱捐捨身肉骨血與衆生共不將如來不了

義說廻爲已解以誤初學佛印是人得真三昧如我  
所說名爲佛說不如此說卽彼句說禪助也取賣也  
禪助偷心取賣

佛法  
此明盜戒也此之偷盜非只竊人之物但言行詐

異。眩惑。恐動。乃至一念希取利養者皆是也。阿難  
又復世界六道衆生其心不偷利欲貪得一念不  
起。則不隨其生死相續。汝修三昧本出塵勞。若偷  
心不除。塵不可出。厭塵方可以出塵。貪世豈能以  
越世哉。縱有多智禪定現前。如不斷偷。委曲取利。

其心回邪。必落邪道。上品精靈。如山精水怪。具諸神通。似仙非仙。似神非神者。中品妖魅。現妖通而魅人者。下品邪人。諸魅所着。言行妖異。惑亂於人者。彼等羣邪。亦有徒衆。邪入肺腑。不知其過。各自謂成無上道。我滅度後。末法之中。多此妖邪。潛匿奸欺。詐稱得道知識。復以妖言恐人。令彼改心易志。敬如神明。於是盡命傾財以奉之。故所過之處。其家耗散。妖邪熾盛之害如此。若吾教則與之相反矣。我教比丘。隨其所到。持鉢乞食。正欲令其

捨貪心而成覺道也。循方而乞。則不自熟食矣。所以然者。以此殘生若寄。爲旅爲泊。於三界客舍之中。聊示此一度往還。自此以往。更不復來矣。豈令其戀戀人間。作地獄滓耶。云何妖邪。賊人竊我衣服。假我僧儀。以如來爲取利之媒。廣行販賣。造三塗業。而皆言此是佛法。是非法說法也。反謗由家。比丘秉具戒者。爲小乘道。是法說非法也。以是爲非。以非爲是。由是疑誤。無量衆生。墮無間獄。孰非妖邪之爲害哉。且人之至寶。惜者莫如此身。我教

比丘發心修大定者。先於如來像前。作捨身微因。或身燈。或指節。或香炷。令彼酬償宿生負債。辭世間而脫諸漏。能行此行。雖未能卽登大菩提路。是人決定能信大菩提法矣。若不行此行。縱得菩提。還來人間酬償宿債。如我曾於毘蘭邑王馬廐。食馬麥三月是也。夫身猶可捨。何況身外之物。而又何偷盜之不可斷哉。然則汝教世人修三摩地。必令其後斷偷盜。是名如來先佛世尊第三決定清淨明誨耳。是故阿難。若不斷偷而修禪定者。譬如

水灌漏卮。塵切難滿。所以律制比丘衣鉢之外。分寸不畜。止貪也。乞食餘分。施餓衆生。止悋也。合掌禮衆。不慢也。捶詈同讚。無我相也。身心俱捨。無繫戀也。身肉骨血。與衆生共。無遺餘也。比丘之行如此。皆爲成就無偷之心。又豈肯曲取以自奉耶。至若聽畜百一所需。但禁餘二。或許不入大會。避辱不受。及布施不及身分等。皆是不了義中。如薩婆多論所說。若能但依了義教。不將如來不了義說。曲爲已解。并誤後學者。佛印是人。得真三昧矣。如

我所說者名佛說也。不如此說者。波旬說也。可不辨與。

阿難如是世界六道衆生。雖則身心無殺盜婬三行已。圓若大妄語。卽三摩地不得清淨。成愛見魔。失如來種。所謂未得謂得。未證言證。或求世間尊勝。第一謂前人言。我今已得須陀洹果。斯陀舍果。阿那含果。阿羅漢道。辟支佛乘。十地地前諸位菩薩。求彼禮懺。貪其供養。是一顛迦。卽剛提消滅佛種。知人以刀斷多羅木。貝多羅樹以刀斫則不復活佛說是人永頌善根。無復知見。

沉三苦海不成三昧。我滅度後。勅諸菩薩及阿羅漢。

應身生彼末法之中。作種種形度。諸輪轉。或作沙門。

白衣居士。人王宰官。童男童女。如是乃至婬女寡婦。

奸偷屠販。與其同事。四攝之一稱讚佛乘。令其身心入二。

摩地。終不自言我真菩薩。真阿羅漢。洩佛密。因輕言。

末學。惟除命終。陰有遺付云。何是人惑亂衆生。成大。

妄語。汝教世人修三摩地。後復斷除諸大妄語。是名。

如來先佛世尊。第四決定清淨明誨。是故阿難。若不。

斷其大妄語者。如刻人糞爲甒。檀形欲求香氣。無有。

是處我教比丘直心道場於四威儀一切行中尚無  
虛假云何自稱得上人法譬如窮人妄號帝王自取  
誅滅況復法王如何妄竊因地不真果招迂曲求佛  
菩提如噬臍人欲誰成就若諸比丘心如直弦一切  
眞實入三摩地永無魔事我印是人成就菩提無上  
知覺如我所說名爲佛說不如此說卽波旬說  
此明不妄語戒也阿難如是世界六道衆生雖則  
身心無殺盜姪三戒具足三行已闕若言行不顧  
大妄語者卽三昧不成成愛見魔失如來種何謂

大妄語所謂道未得而言得果未證而言證將無  
作有惟求世間尊勝第一常在入前說我已得三  
果以至羅漢辟支地前諸位菩薩令人求彼禮懺  
而貪其陳設供養若是者卽一闍提消滅佛種如  
刀斷木不復再活佛記是人永絕善根無復知見  
沉淪三塗不成三昧矣夫我滅度後勅諸菩薩羅  
漢應物現形生彼末法之中作種種相度諸輪轉  
衆生或現順相而爲沙門居士人王宰官及童男  
女或現逆相乃至姪女寡婦奸偷屠販或淨或染

與彼衆生。和光同塵。爲同事攝。稱揚佛乘。誘彼以道。尚不許自稱是真菩薩。是真羅漢。洩漏密機於初學人前。唯除命終時。略露消息。遺言付法。令人生信耳。蓋住則不泄。泄則不住。此一定軌則也。云何邪人。旣泄仍住。明是惑亂衆生。要求恭敬利養。而成此妄語。慎莫信之可也。然則汝教世人。修三摩地。次後却要斷除諸大妄語。是爲如來先佛世尊。第四決定清淨明誨耳。是故阿難。若不斷妄語。修禪定者。聽其言。則是考其行。則非。如刺莢求香。

二十八



