

楞嚴貫攝

五

C40
4514
(28)



C 40-4514



B 64853

楞嚴說通卷之五

巴縣居士了庵劉道開編演

成都沙門離指方 示鑿定

○此下證釋別有結元之疑也。舊註謂此牒前不見所結云何知解而重問。若是則無謂之甚。良以上文明說六為賊媒。自切家寶。詳示根結之由。解根之法。何阿難忽又不知六根是結。而勞佛重答耶。當知阿難已領六根是結。而今更請之結元。卽俱生無明。生滅結根也。不知六根當體卽是離此別

無故佛下答汝欲識知俱生無明。生處結根。惟汝六根。更無他物是也。故經云今更結之結。此謂結。阿難白佛言世尊如來雖說第二義門今觀世間解結之人若不知其所結之元我信是人終不能解世尊我及會中有學聲聞亦復如是從無始際與諸無明俱滅俱生雖得如是多聞善根名爲出家猶隔日遮惟願大慈哀愍淪溺今日身心云何是結從何名解亦令未來苦難衆生得免輪迴不落三有作是語已普及大衆五體投地兩淚翹誠佇佛如來無上開

示

此別索生處結元也。阿難白佛言世尊如來雖說第二義門。詳示根結之由。及解根之法。已知六根是結矣。但不知離此六根。向上還別有深根。以爲結之本元否。我觀世間解結之人。若不知所結之元。終不能解。豈惟世人。我及會中有學聲聞。亦復如是。所以然者。我等從無始際。與諸無明俱滅俱生。一出母胎。或啼或笑。不待教而自能。謂之無始虛習。亦各俱生無明。由生至滅。滅而又生。展轉浪

流常淪生。我雖得此。多聞善根。名爲出家。然得
開悟時。暫似解脫。而入塵勞時。依舊被縛。所謂說
時似悟。對境還迷。乍寒乍熱。如隔日瘳。此皆俱生
無明力之所使。惟願大慈。哀愍淪溺。的示今日我
等身心。云何是結之本元。作何法以解之。不惟現
會大衆。普獲利益。亦令未來衆生。得免輪迴。三有
之苦。作是語已。云無上開示焉。阿難之意。蓋疑
俱生無明。方是生處結根。而爲結元也。豈知六根
卽是哉。

爾時世尊憐愍阿難及諸會中諸有學者。亦爲未來
一切衆生。爲出世因。作將來眼。以闍浮檀紫金光手
摩阿難頂。卽時十方普佛世界。六種震動。微塵如來
住世界者。各有寶光。從其頂出。其光同時於彼世界
來。祇陀林灌如來頂。是諸大衆。得未曾有。於是阿難
及諸大衆。俱聞十方微塵如來異口同音。告阿難言。
善哉。阿難。汝欲識知俱生無明。使汝輪轉生死。結根
唯汝六根。更無他物。汝復欲知無上菩提。令汝速證
安樂解脫。寂靜妙常。亦汝六根。更非他物。

此諸佛共證六根爲解結之元也。爾時世尊憐愍阿難大衆。及爲未來衆生。爲出世因。使之修證。有賴。作將來眼。使之信解不迷。於是以手摩阿難頂。表以頂法開示也。卽時十方世界。六種震動。表六根將必解除也。十方如來。各有寶光。從其頂出。自彼世界。來灌如來頂。表此根中妙性。無上頂法。是十方薄伽梵。一路涅槃門也。是諸大衆。得此希有之瑞。又聞十方微塵如來。異口同音。而告阿難曰。善哉。阿難。汝欲識知俱生無明。使汝輪轉生死。而

爲結根者乎。卽汝當下六根便是。無他物也。蓋此根性。卽是俱生無明之元首。固結生死之深根。離此六根。更無結元耳。且不但只是妄元。仍是真元。蓋罪之魁。而功之首矣。汝復欲知無上菩提。以如智證。如如理。令汝速證四德斷果者乎。亦汝當下六根便是。非他物也。所謂解鈴卽是繫鈴人也。諸佛同宣如此。可見非一佛之私言。而尤當信受矣。

阿難雖聞如是法音。心猶未明。稽首白佛云。何令我

生死輪迴安樂妙常同是六根更非他物佛告阿難
根塵同源縛脫無二識性虛妄猶如空華阿難由塵
發知因根有相相見無性同於交蘆過於常蘆生必
二整交抱而立
單則仆矣又其體外實內空今長行惟取交尙不能
自立獨頌則仍取外實內空以喻根塵空有俱非也
是故汝今知即內之意根見即外之五根立知卽無明本知見
無見斯卽涅槃無漏眞淨云何是中更容他物
此細釋結解皆由六根也阿難雖聞如是法音心
猶未明故復請問輪生死証妙常云何皆是六根
更無他物意疑如來常說法相最要略者亦有十

八界等今何惟是六根而六塵六識皆不與耶世
尊抽條引蔓復與詮註而告之言我之獨舉根而
不舉塵者非遺乎六塵也良以根之與塵執相而
觀則根爲內身而屬有情塵爲外器而屬無情似
永異也然相見二分皆依自證而起本惟一心妄
分情器迥流窮源仍是一體惟根塵同源故縛則同
縛脫則同脫而縛脫無二唯無二故舉根而塵在
其中矣所以不舉識者以識性無源乃前塵虛妄
相想猶若空華了無實體旣非縛結之本又非解

脫之要故舉根而識亦在其中矣。六塵既無別體。六識又極虛無。故諸佛同言結解唯是六根也。且根塵何由而立乎。阿難由外六塵而後發六根之知。是根託塵而立也。因內六根而後有六塵之相。是塵託根而立也。塵離根固無獨立之自性。根離塵亦無獨立之自性。是則相塵見根二法交倚而生。同於交蘆之二莖相抱。單則仆地不能立矣。況交蘆外實內空。亦可喻根塵之空有俱非也。夫根塵既無兩體。是以縛脫但惟在根。是故汝今若不

達空有俱非之旨。而於有知有見六根之性上妄立空有二知。如凡夫迷六根之性爲有二乘晦六根之性爲空。皆立知也。凡夫俱足五住而長淪分段。皆迷有以爲之本。二乘尚餘第五而未出變易。皆晦空以爲之本。卽此立知非卽無明本乎。若於知見之根性上而無空有二見。如凡夫除執有之見。二乘除偏空之見。皆無見也。凡夫除前四住先得有餘涅槃。二乘除第五住究竟無餘涅槃。卽此無見非卽涅槃。無漏真淨乎。知見立知是結以根

結也。知見離見。是解以根解也。結惟根結。而更無他物能爲結元。解惟根解。而亦無他物能爲解元。云何是結中解中。而可容他物以爲本元哉。然則汝之別請結元者。真爲誤矣。○問。此之知見。與法華知見。及本經圓彰三藏之後所說知見。同耶。異耶。答。更無別法。但泛切不同耳。法華標名。未及釋義。泛之甚也。斯經金口自釋。圓彰三藏。卽佛知見。亦取衆生本具。非取修証所成。然於衆生現前。未曾指其具於何處。是猶未的切也。今此處。於衆生

現具六根中性。指出如來知見。方甚爲的切。而非泛也。蓋以知卽內之意根。見卽外之五根。而此根性。旣周徧常住。爲菩提涅槃。元清淨體。而三藏圓具。非如來知見。而何。單傳直指。亦密指於此而已。○前云。因明立所。此云。知見立。知之爲害如此。故有道者。見無所見。知無所知。法不立。則立處皆真矣。○宗鏡云。世間生死。出世涅槃。皆從知見文字所立。若無知見文字。名體本空。於妙明心中。更有何物。爲緣爲碍。○瑞鹿遇安禪師。得法於韶

國師嘗閱首楞嚴至此乃破句讀云知見立何知
卽無明本知見無句見斯卽涅槃於此有省有人
語師曰破句了也師曰此是我悟處華生不易○
賀云知見二字卽前支所謂見聞覺知蓋指六根
也若於知見處明暗妄形黏湛發見流逸奔色卽
此知見便是無明根本若於知見處不隨前塵脫
粘內伏內瑩發光卽此知見便是涅槃根本立知
卽無明本故曰輪轉生死唯汝六根無見卽涅槃
故曰安樂妙常亦汝六根阿難問云何是結從何

名解知見立知卽是結也知見無見卽名解也

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

偈分二科一祇夜此云應頌卽頌上長行也二伽
陀此云諷頌不因長行但諷美而頌之也

真性有爲空真淨謂其語倒應緣生故如幻無爲無

起滅不實如空華圓實義也對起滅而立無起滅則

二皆非實
權小義也

此頌識性虛妄猶如空華也法相宗五位唯識前
四有爲第五無爲應頌之意若曰甚矣根性之爲

用大也。若論識耳。有爲之識。無真自性。悉是虛妄。以其仗因托緣而生。故喻之如幻。無爲之識。對起滅而立。無起滅。二皆不實。喻若空華。然則識之有爲與識之無爲。二皆非實。我故曰。識性虛妄。猶如空華也。○賀云。諸註引掌珍論釋此四句。謂雙破有爲無爲。玩本文似與掌珍論不同。蓋四句總是一意。正顯有爲卽無爲耳。有爲通指根塵識。前云決定棄捐諸有爲相。又云汝但不循十二。諸有爲相。阿難將謂離此有爲之外。別有無爲。故疑云何。

同是六根。更非他物。佛言。汝今分妄分真。總未達根塵之源耳。源者何。真性是也。以真性觀之。諸有爲法。當體卽空。全是無爲。所謂性色真空。性空真色。求起滅不可得。求真妄不可得。求能所不可得。何必離縛求脫。離結求解。離有爲求無爲哉。

言妄顯諸真。妄真同。二妄猶非真。非真云何。見所見中間無實性。是故若交蘆。

此頌根塵同源也。夫識性虛妄如此。言妄則顯諸真矣。然而對妄所顯之真。二俱成妄。畢竟非真。何

以故以妄居真外。則妄實有體。反乃不成。妄義如影。有實體。影義不茂也。真居妄外。則理不攝事。反乃不成。真義如鏡。不現影。鏡義不成也。二義不成。故二俱同妄矣。既不成真。是非真也。又不成妄。是非非真也。對妄顯真。猶非真。非非真。真妄尚無二體。況能見之根。與所見之塵。云何乃有異源乎。所以根塵相倚而立。中間無有各自實性。但如交蘆。有二相。而無二體矣。我故曰。根塵同源也。

結解同所因。聖凡無二落。

此頌縛脫無二也。根塵既無二體。所以縛脫惟是六根。故結則同結。解則同解。結解皆是此根。同所因也。結則爲凡。解則爲聖。聖凡皆是此根。無二路也。然則離六根。豈復別有縛脫哉。我故曰。縛脫無二也。

汝觀交中性。空有二俱非。

此重頌根塵同源也。且根塵二法。喻若交蘆。不但取其相倚而已。汝觀交蘆之體性。外實內空。適言其有其中元空。適言其空。其外元實。以喻根塵適

言其有則其體空廓。自在無繫。適言其空。則其用
圓融。周徧法界。蓋空有二俱非焉。必極於空有俱
非而同源之義始盡也。

迷晦卽無明發明便解脫

此重頌縛脫無二也。惟根塵二法空有俱非如此。
所以凡夫迷六根爲有。則失其自在無繫之體。二
乘晦六根爲空。則失其徧現互融之用。故俱墮五
住二死。而迷晦卽是無明。所謂知見立年。卽無明
本也。若番迷發悟。而不復著有轉晦成明。而不復

沉空。則遠離五住二死。而發明便是解脫。所謂知
見無見。斯卽涅槃無漏真淨也。至是而縛脫無二
之義。尚有餘蘊哉。○祇夜頌上長行竟。

解結因次第六解一亦亾根選擇圓通入流成正覺
此開後縮中示倫。冥授選根科也。諷頌之意。若曰
夫縛脫旣惟是六根矣。根之結也。元有次第。則根
之解也。亦必因於次第。雖然。非一非六者。根也。若
總解除。尚不名一。去云何成。故六解則一亦亾矣。
然又非於六根而徧解之也。根貴於選。而選根貴

擇最圓通之根。若選而擇焉。而得其所爲真圓通者。則一門深入。從入流忘所。乃至寂滅現前。頓成無上正覺矣。

陀那

此云

微細識

深隱而非淺顯。日微精妙而非粗浮。日細

習氣成瀑流

真非真

恐迷我常不開演

此頌六根當體卽是八識也。陀那者。第八識受轉之別名。權小欽仰陀那。而忽慢六根。不知此根性卽是陀那微細之體。我前判二種根本時。卽呼根性爲識精明元。職此故也。是則卽妄而真矣。然是

陀那所持種子。謂之習氣。以此習種。能引生諸趣。根身器界。流轉無停。故如瀑流。是則卽真而妄矣。由其卽是陀那細識。故真由其帶持瀑流習氣。故非真。我若說其爲真。其奈帶持種子。妄習不除。衆生將迷妄爲真。未免瀑流漂轉也。我若說其爲非真。其奈體卽微細。離此無真。衆生將棄真爲妄。未免向外馳求也。真與非真。二俱難言。是故非時非機。我寧常秘之而不言。不令衆生墮彼二種之迷耳。是知此法秘密時乃說之。非常說之法也。

自心取自心非幻成幻法不取無非幻非幻尚不生
幻法云何立

此承上科真與非真二俱易迷如此故此憫其迷而示以出迷之要也且夫迷雖易迷悟亦易悟原其最初但因不悟見相二分惟一自心而乃誤以能見之心妄取所見之境是自心取自心也由是從無人無法非幻境中攪塵結根幻生法相人相所謂從非幻而成幻法也前旣妄見攪塵橫生幻法今乃旋根脫塵不復取着卽此不取工夫不惟

無幻法也并非幻亦無之非幻且無人法俱空之境尚亦不生而法相人相種種幻法豈能存立乎苟能了此則破妄出迷之方亦甚簡要直捷矣
是名妙蓮華金剛王寶覺

夫此根性法門衆生現具如蓮之方華卽果是名妙蓮華而爲法華之堂奧也抑此根性法門最堅最利名金剛王寶覺而爲甚深般若也兼備二經之尊勝豈不爲諸蓮之王哉

如幻三摩提

此云等持謂定慧平等任持也

彈指超無學

又此根性法門。知真本有。達妄本空。無修而修。無斷而斷。謂之如幻三摩提。而非如權小染實之修也。由其如幻。故一修一切修。一斷一切斷。而此根初解。先得入空。已與無學齊等。空性圓明。成法解脫。卽超無學遠矣。何況俱空不生。乃至於無上知覺乎。

此阿毘達摩

此云無
比法

十方薄伽梵卽如一路涅槃門

極而論之。此根性教法。非他教法可比。故曰無比法。而是無比之法。乃三世十方諸佛共由之達道。

直至萬德周融。五住永寂。究竟無餘涅槃。極樂果地。不過此根中圓湛不生滅性。以爲因地門戶而已。豈有他岐捷徑。別可遵循者哉。夫旣爲無比教法。而又與涅槃爲門戶。足顯斯經以無上醍醐爲教相。而非酥酪之可及矣。○不因長行諷美而頌竟。○證釋別有結元之疑竟。○賀云。當知此偈。總是發明如幻之意。首提緣生如幻。次明結解俱幻。然後以自心取自心。結成如幻三摩之意。故次卷觀世音如幻聞薰云云。可見此偈。已暗選觀音法

門矣。後五十五位真菩提路。又以如幻結之。
○此下縮中以示倫次也。前偈云。解結因次第。六解一亦一。正開此科。故阿難躡此二句作兩節而問。佛亦作兩節答之。正脉謂喻中六結。實有次第。法中六根。本無次第。故以六結但喻根中堅推之。六重斯亦有理。然細玩經文。則汝六根亦復如是。分明以結喻根。似無容鑿。今斷自六解一亦亦復如是以上。仍以六結喻六根。由汝無始心性狂亂以下。兼喻六根中各各具之六重。庶前後俱不相

悖矣

於是阿難及諸大眾聞佛如來無上慈誨。祇夜伽陀。雜糅精瑩。妙理清徹。心目開朗。歎未曾有。阿難合掌頂禮。白佛。我今聞佛無遮大悲。性淨妙常。眞實法。何心猶未達。六解一亦舒結。倫次惟垂大慈。再愍斯會。及與將來。施以法音。洗滌沉垢。沉垢即細惑也此因領悟而復請未明也。於是阿難云伽陀文。加織錦義。若貫珠而雜糅精瑩。眞妄交陳。根塵互舉。而妙理清徹。但覺心目開明。不復認攀緣爲心。

浮根爲目矣。歎未曾有。未嘗開演者。今始開演矣。阿難合掌頂禮白佛。我今聞佛知無不言。言無不略。無遮護。此皆從大悲心中流出。此根性又淨。又妙。又常。爲最真最實之法句。我心已得領悟矣。所未達者。六自爲六一自爲一。何故六解而一遂。亾乎。結固同結。解亦同解。何故舒之與結。皆有倫次乎。惟垂大慈。云。洗滌沉垢焉。
卽時如來於師子座。整涅槃僧。衣。欽。僧。伽。梨。大。衣。攬七寶几。引手於几。取劫波羅天。時分卽。所奉華中。

於大眾前縮成一結。示阿難言此名何等阿難大眾俱白佛言此名爲結。於是如來縮疊華中。又成一結。重問阿難此名何等阿難大眾又自佛言此亦名結。如是倫次縮疊華中。總成六結。一一結成。皆取手中所成之結。持問阿難。此名何等阿難大眾亦復如是。次第酬佛。此名爲結。疊華西天之帛價值無量。今天獻尤爲貴重可知。
此先示結有倫次者。欲顯因有六種迷根。而一中遂成六結。如明暗發見。動靜發聽等是也。夫言相並彰。令人易省。卽時如來於師子座。整頓裏衣。收

欽大衣。攬七寶之几。案引手於几。取夜摩天所奉
疊華之中。於大眾前。縮成一結。示阿難言。此名何
等。阿難大眾。俱白佛言。此名爲結。於是如來又縮
一結。又如此問。阿難大眾。亦如此答。此亦名結。如
是次第。縮至六結。一一結成。一一持問。阿難大眾。
次第訓答。皆曰。此名爲結。卽示結時。元有倫次。顯
然矣。○正脉謂不是橫輪眼耳等六。以彼根結。元
非先眼後耳等。然佛語圓妙。無所不可。卽謂先眼
後耳。亦無不可也。

佛告阿難。此疊華中。先實一條。

此在次二句。正脉以爲何亂。恐是譯寫之

誤放

我初縮中。汝名爲結。

此是首二句 第二第三云何。汝

曹復名爲結。阿難白佛言。世尊。此寶疊華。緝續成中。
雖本一體。如我思惟。如來一縮得一結。名若百縮成。
終名百結。何況此中。祇有六結。終不至七。亦不停五。
云何如來。祇許初時第二第三。不名爲結。

一。中。喻業識也。六結。喻六根也。一。中。應成一結。何

故成六。故佛又反詰云。此疊華中。先實一條耳。我

初縮成一結。汝名爲縮矣。至於第二第三。云何亦

名爲結。若是乎中一而結多耶。阿難答言。世尊。此
疊華寶中。緝績所成。雖是一條。本無多體。然我思
維一縮而得一結。若百縮卽名百結矣。今此中祇
有六結。多不至七。少不停五。明明六結。非屬強名。
云何如來祇許初結爲結。而第二第三。卽不名結。
耶。此科詰問。要令阿難答出巾體是一。因結成六。
以顯六結全是一中所成也。

佛告阿難。此寶華中。汝知此中元止一條。我六縮時。
名有六結。汝審觀察巾體。是同因結有異於意。云何

初縮結成名爲第一。如是乃至第六結生。我今欲將
第六結名成第一。不不也。世尊。六結若存。斯第六名
終非第一。縱我歷生盡其明辨。如何令是六結亂名。
佛言。如是六結不同。循顧本因。一中所造。令其雜亂。
終不得成。則汝六根亦復如是。畢竟同中生。畢竟異
此亦故問反激。令其自辨。可不也。佛告阿難。此寶
華中。汝旣知其元是一條。因我六縮。而有六結矣。
汝又詳審觀察。未結之先。巾體是同。一相不立。六
相何有。旣結之後。因結有異。六相定別。一相奚存。

於汝意下云何。因初結而名第一。至六結而名第六。我今欲將第六以當第一。如將意根作眼根用。如是得不世尊以性中相知。故難其可能以六成一也。阿難答言不也。世尊。六結現存。斯名第六。終非第一。縱竭我歷生聰明才辨。亦不能令此六結錯亂而名尊者。以用中相背。故答六結不可亂名也。佛迎而許之云。汝言如是。六結雖然不同。若還顧本因。元是一中所造。但一既成。六一不可見。六不可亂。令其雜亂。終不得成。則汝現前六根亦復

如是未結之先。元是一體。本無異同。既結之後。各有界限分隔。則意不可爲眼用。眼不可爲意用。從畢竟同中而生畢竟異。蓋真心本體一相尚不可得。六結豈可得哉。所謂畢竟同也。及其從真起妄。而六結已成。則其序尚不可亂。而其六豈能暫忘哉。所謂成畢竟異也。○正脉謂六結喻豎出六層於同異二字。終說不去。蓋一動二靜三聞四覺五空六滅。只可云次第不可云同異也。

佛告阿難。汝必嫌此六結不成。願樂一成。復云何得。

阿難言此結若存是非鋒起於中自生此結非彼彼結非此如來今日若總解除結若不生則無彼此六根方可言彼此若喻豎推尚不名一六云何成佛言六重豈可分彼此耶

解一匹亦復如是

此復審以明六解一匹也佛告阿難我縮華巾成結汝必嫌之而不欲其成六結惟願其還成一巾者用何籌策方可得成阿難言六結若存則彼此各有定位復有定名若以六作一則評論鋒起決不可得以此結非彼結彼結非此結故也如來今

日若將六結一總解除既無有結卽無彼此彼此既無卽一尚不可得而況六乎佛卽就喻以印之云所謂六解一匹亦如此耳蓋六根全體是箇識精由粘妄發光故在眼名見在耳名聞等故六根解而識精空猶六結解而一巾空也然一匹亦非並其真體而失之但是不對乎六結自不立乎一真而已○答六解一匹竟

由汝無始心性狂亂知見妄發發妄不息勞見發塵如勞目睛則有狂華於湛精明無因亂起一切世間

山河大地生死涅槃皆卽狂勞顛倒華相。此答舒結倫次之問而先示結生次第也。夫六根雖同六結而六根中又各具六重結相。由汝無始以來。妙明本覺心性橫起無明爲狂。無明所生三細爲亂。此卽第一結成。圓通中當於滅結也。於是知見妄發。見法實有。乃法執位。卽二三結成。圓通中當於空覺二結也。於是發妄不息。勞見發塵。見我及我所。乃人執位。餘三結成。圓通中勞見卽當根結。發塵卽當動靜二結也。所謂勞見發塵者。譬

如勞目之瞽。則見狂華。於湛精明中。無因亂起。可見一切世間山河大地。諸有爲相。生死涅槃。諸有爲法。皆是心性狂勞中顛倒亂起之華相而已。豈有真哉。由六根中。各具此六重。故從真起妄。自細向粗。而結之倫次。歷然可見矣。○此涅槃對生死而立。卽二乘執相見爲無。而墮法見者。張拙謂涅槃生死等空華。正謂此也。

阿難言此勞同結。云何解除。如來以手將所結中偏。掣其左問阿難言如是解不不也。世尊旋復以手偏

掣右邊又問阿難如是解不也世尊佛告阿難我今以手左右各牽竟不能解汝設方便云何解成阿難白佛言當於結心解卽分散佛告阿難如是如是若欲解除當於結心

此復問解結之方而密示其要也阿難問言此勞見發塵之勞卽是一中所成之結不知用何等工夫方得解除如來以手將所結巾偏掣其左問云如是解不曰不也世尊此譬凡夫之滯六根爲有而長淪生死豈能解根也旋復以手偏牽右邊又

問如是解不曰不也世尊此譬二乘之觀六根爲空而永晦涅槃安得圓通也蓋空有二執皆是以結去結盡屬偏邪俱不能解於是佛告阿難我今左右各牽旣不能解汝有何方便方可解得阿難答云世尊當從結心下手解卽分散矣所謂從命根下一刀千了百當是也向後二十五聖無非從結心下手以破除識陰故皆證圓通耳佛印之云如是如是若要解結信非結心不可夫結心雖譬中道然非兼彼空有合成中道亦非離彼空有別

立中道。乃是悟此根性。體自在而無繫。本不屬有。不迷爲有而已。更不勞於觀空。破有也。達此根性。用徧現而互融。本不屬空。不晦爲空而已。更不勞於觀有。破空也。如後耳根圓通。既不執有。亦不觀空。惟一反聞。忘塵頓入。由是而二空漸證。妙體現而有自破也。俱空不生。大用起而空自離也。是則反聞自性。卽是結心。雙超空有之中道矣。前人不達。強以別安三觀。其說支離。真蛇足哉。○諸家以斷常爲左右。中道爲結心。詳前後文。都無此意。連

師曰。左右者。解於結之末也。故勞而無功。結心者。解於結之本也。故逸而有成。良由虛妄狂心。迷而取境。因此成結。此結心也。若不於結心中解。其餘解法。左之右之。合一取一。莫能得也。則所謂斷常空有等種種諸法。亦攝盡矣。

阿難我說佛法。從因緣生。非取世間和合粗相。如來發明世出世法。知其本因。隨所緣出。如是乃至恒沙界外。一滴之雨。亦知頭數。現前種種。松直棘曲。鶴白烏玄。皆了元由。是故阿難。隨汝心中。選擇六根。根結

若除塵相自滅諸妄銷亾不真何待
此激其欲從結心必選圓根爲發悟之緣也阿難
我前此痛斥因緣矣然而佛法未嘗不從因緣生
但我所說之因緣非取世間四緣和合而生識三
緣和合而生人二緣和合而生物之類今說因緣
是欲揀選圓根一門深入發明大事因緣也然我
觀察六凡四聖世間出世間法一一知其本因皆
從緣出如六凡以善惡不動業爲因以趣生時所
見憎愛二境爲緣四聖以多生積薰諸乘教理爲

因以所遇善知識開導爲緣如是乃至極難知者
如恒沙界外兩滴皆知其數現前松直棘曲鴿白
烏玄皆了緣由佛智如此則所說解法決無差謬
所許證取決不賺誤是故阿難汝當確信選根從
六根中選一圓根一門深入根結若除塵相自滅
卽五根應拔圓脫也諸妄銷亾不真何待卽云何
不成無上知覺也舍選根而求結心吾不知之矣
阿難我今問汝此切波羅中六結現前同時解縈得
同除不也世尊是結本以次第縮生今日當須次

第而解六結同體結不同時則結解時云何同除佛
言六根解除亦復如是。此中六結現前
此明解有倫次也。阿難我今問汝。此中六結現前。
我將同時解其縈繫。可得應手同除。不須次第不。
阿難言不也。世尊是結本以自一至六。次第縮生。
今欲解之。亦當自一至六。次第而解。何也。六結雖
同中體。而縮結元不同時。則佛言同除。無有是處。
佛言六根解除亦復如是。蓋六根之結。雖非先眼
後耳。先鼻後舌等。然六根中。各各具有六重結。

則未嘗無次第也。既有次第。而解欲同除。可乎哉。
○蓮師曰。結解次第。非眼結解已。次解耳結。次解
鼻結之謂也。六結不能一時齊解。必須一根先解。
次五根任運而解也。六根解除亦復如是。當屬上
文。此根初解以下。別是一意。上明解結次第。下明
結解所得之功能也。

此根初解先得人空空性。圓明成法。解脫解脫法已。
俱空不生。是名菩薩從三摩地得無生忍。
以解之次第言之。根之結也。由心性狂亂。以至勞

見發塵自細向粗。以順而成。則根之解也。由勞見發塵。以遯心性狂亂。由粗反細。以逆而銷。是以此根初解。先得人空。蓋初忘動塵。入流為除第六結。次忘靜塵。動靜不生除第五結。此當須陀洹果。斷於我執。分別即見惑也。次盡聞根。聞所聞盡除第四結。此當後三果。斷於我執俱生。即思惑也。既得人空。則人執已除。而所謂勞見發塵。一切世間生死俱盡矣。由是空性圓明。成法解脫。先捨智愛。覺所覺空即斷法執。分別為除第三結。次捨理愛。空所空滅即斷法執俱

生。為除第二結。蓋空人而不空法。但得空之少分。而非圓明。故法解脫位。方得圓明。既法執已除。則所謂知見妄發。出世間涅槃俱盡矣。由是解脫法已。俱空不生。由證人空。則分別俱生。二種我見不起。由證法空。則分別俱生。二種法見亦。然雖證二空。尚有二空相在。此復空其二空。故曰俱空不生。生滅既滅。寂滅現前。為除第一結。而所謂心性狂亂者。俱盡山河大地。應念化成無上知覺。此其時矣。解結至此。是名菩薩從三摩地之妙。因得無生忍之妙。

果菩薩住此忍中。不見有少法生。不見有少法滅。故謂之無生忍。而入發心住也。汝問舒結倫次。其序如此。而六解一亡。亦無餘蘊矣。○鍾云。得人空者。於我無着。破煩惱障也。空性圓明。成法解脫。則破所知障。得法空矣。俱空者。人法俱空。而俱空亦空。是從正受得無生忍矣。如澄濁水。沙土自沉。此之謂也。人空法空。六根之人法也。根根有人法二執。亦根根有人法二空。雖有先後。法爾如然。無先後中之先後也。○此正結心解除之實也。譬如

人本因元氣受傷。標現寒熱二症。愚者或服熱藥。或服寒藥。皆不能愈。智者不用熱藥。亦不用寒藥。但用直扶元氣之藥。則此病初愈。先退熱症。熱症平復。寒症亦除。寒熱除已。調理亦忘。法中根性被縛。如元氣受傷也。空有二執俱結。如標現寒熱二症也。凡小用空有二邊。皆不能解。如愚人服寒熱二藥。皆不能愈也。今經令不着空。有如不用寒熱二藥也。惟令旋根脫塵。如惟用直扶元氣之藥也。此根初解。先得人空。如此病初愈。先除熱症也。空

性圓明。成法解脫。如熱病平復。寒病亦除也。解脫法已。俱空不生。如寒熱除已。調理亦忘也。○答舒結倫次竟。

阿難及諸大眾蒙佛開示慧即始覺覺即本覺圓通即六用得無疑惑。一時合掌頂禮。雙足而白。佛言。我等今日身心皎然。快得無碍。雖復悟知一六。亾義然猶未達。圓通本根。世尊我輩飄零。積劫孤露。何心何慮。預佛天倫。如失乳兒。忽遇慈母。若復因此。際會道成。所得密言。還同本悟。則與未聞。無有差別。惟垂大悲。惠

我秘嚴成就。如來最後開示。作是語已。五體投地。退藏密機。冀佛冥授。

此正請圓通本根。為入華屋之門也。阿難及諸大眾。蒙佛開示於慧覺圓通之理。雖未豁然。而證實亦決定分明。了無疑惑矣。於是合掌頂禮。而白佛言。我等今日。由悟六解。故身無碍。一亾。故心無碍。然雖悟知六解。一亾。實猶未達六根中。誰為圓通本根。而為我所當選用者。世尊。我輩飄零。流轉諸趣。積劫以來。無師導引。而孤無德。鹿身而露。何心

何慮爲佛之弟。預佛天倫。於流轉時。忽霑法乳。如失乳兒。忽遇慈母。自慶出於望外。若復因此際。遇得成聖果。不負爲如來之弟。今我雖得如來開示密語。猶是多聞記持。非已智分。還同鼓他家寶。未有一毫新證。實與未聞之時。無有差別。惟願垂大慈悲。惠我秘密妙嚴。成就如來最後開示究竟全分之慈誨。作是語已。五體投地。卽起默聽。退藏於密。冀佛冥授。蓋望佛的指一門。令得深入也。口冥授者。意合不必佛說也。是則大權施設之宜。師資

黃鼓之意。於茲備見之矣。

爾時世尊普告衆中諸大菩薩及諸漏盡大阿羅漢

汝等菩薩及阿羅漢。生我法中。得成無學。菩薩亦稱無學者。諺

公云。不起絲毫修學心。無相光中。吾今問汝最初發

常自在。是菩薩無學之明証也。吾今問汝最初發

心悟十八界。不言七大者。六塵攝前五大。根識攝後二大也。誰爲圓通。從何

方便入三摩地。

此令二十五聖各陳圓通。以答阿難之請也。爾時

世尊不復自言。但告會中諸大菩薩。大阿羅漢云。

汝等生於我法之中。勤苦修行。得到無學田地。吾

今問汝。最初從那一法上發菩提心。悟此十八界中。誰爲圓通。從何方便。入三摩地。汝當盡言無隱。我將擇而取焉。○問。此下各陳圓通。與宗門見色聞聲入道者。同耶。異耶。答。不盡同。而亦不盡異也。宗門人。據現生悟處。未必是彼修習法門。如靈雲。豈以桃花爲修門耶。但是參究疑情。逼拶功極。忽於見色處。瞥的透露而已。今四諦不淨。常樂觀法。多是所修法門。功夫證入。若此。則未敢言同也。然宗門人。亦有差別因緣。具眼師家。能預知之。如緣

在聲處。決不於色處悟。乃至於人於經。棒喝言句等。皆各一定。不得錯亂。推其過去。未必不是彼熟習使然也。不然。則師家何預知之。若此。則與諸聖亦未敢言異也。惟香嚴跋陀等。聞香覺觸等。似一時忽然之事。則與宗門現生之悟相似耳。智者審之。○鍾瓠云。二十五聖證圓通處。頭頭拈來。頭頭皆是。其着眼下手。不知從何悟入。從何透出。不待證果之後。卽因地已極圓通矣。宗門一派。分明是諸老逗出。○又云。但言十八。則已攝七。故前云十

方如來於十八界。一一修行。皆得圓滿。無上菩提。又此十八。只是六根。而各開根境識三。則但言六。其義亦周。故前文云。令汝生死輪轉。安樂妙常。同是六根。更非他物。

橋陳那

此云

五比丘。卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。

我在鹿苑。

火器

及於鷄園。

皆古帝王養畜之地。

觀見如來。最初成道。

於佛音聲。悟明四諦。佛問比丘。我初稱解。如來印我名阿若多。此云妙音密圓。我於音聲。得阿羅漢。佛問。

圓通。如我所證音聲爲上。

此陳聲塵悟入也。爾時橋陳那五比丘。卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。我昔棄佛。在於鹿苑鷄園。各自修行。及佛成道。先來度我。故我觀見如來。最初成道。佛爲我等。三轉四諦。皆借音聲。我等悟明四諦。亦賴音聲。佛問比丘。誰得悟者。惟我最先解悟。故如來卽以解名印證於我。且佛以一音說法。衆生隨類得解。當說四諦時。實行聲聞。但領生滅之旨。而妙音密圓。徹於無作四諦。惟我密發深解。証圓實理。卽音聲而悟入。無聲三昧。得大乘阿羅漢。

今佛問圓通。如我所證。音聲爲上。此方真教體。清淨在音聞。故集經者。以陳那爲始。而觀音爲終也。○如來藏妙音。卽音之實相。密圓者。密悟圓理也。四諦。苦集滅道也。

優婆尼沙陀

此云近少亦云色性謂微塵是色之少分故

卽從座起頂禮

佛足而白佛言。我亦觀佛最初成道。觀不淨相生大厭離。悟諸色性。以從不淨白骨微塵歸於虛空。空色二無成。無學道如來。卽我名離沙陀。塵色旣淨。妙色密圓。我從色相得阿羅漢。佛問圓通。如我所證。色因

爲上

此因色塵悟入也。優婆尼沙陀云。白佛言。我亦

觀佛最初成道。因多貪慾。佛令作九想。觀以治之。

觀此身內有三十六物。外則九孔。惡露常流。從生

至歎。終無一淨。轉好心而成惡心。生大厭離。悟諸

色性。始從不淨。歸於白骨微塵。畢竟是空。以色爲

病。以空爲藥。旣歸於空。則病愈。藥除。空色二無。忽

然證入。成無學道。如來。卽我。卽名。色性。於是相盡

性現。普觀諸色。皆是佛色。皆卽如來藏心。周徧法

界密而且圓。是故我從色相。得阿羅漢。佛問圓通。如我所證。色因爲上。蓋佛法從因緣生。而我以色爲入圓之因也。九想者。一胖脹想。二青瘀想。三壞想。四血塗漫想。五膿爛想。六蟲噉想。七散想。八骨想。九燒想也。

香嚴童子卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。我聞如來教我諦觀。諸有爲相。我時辭佛。宴晦清齋。見諸比丘。燒沉水香。香氣寂然。來入鼻中。我觀此氣。非木非空。非煙非火。無所着來。無所從由。是意銷發明。無漏

如來卽我得香嚴號。塵氣條滅。妙香密圓。我從香嚴得阿羅漢。佛問圓通。如我所證。香嚴爲上。以妙香莊嚴法身故

號香嚴

此因香塵悟入也。香嚴童子云。白佛言。昔者我

承如來教我於一切處。諦觀根塵識等。諸有爲相。我時辭佛。宴坐晦息。於清齋之中。但見諸比丘。燒沉水香。香氣寂然。來入鼻中。夫香亦有爲中一法也。我卽諦觀此氣。非木也。而不從自由。非煙火也。而不從他出。非和合也。而不從共出。非空也。而不

從無因出。四性皆無。條聚條散。去無所着。或斷或續。來無所從。由是意銷。入無分別。發明無漏。達熾然香體。卽如來藏心。故如來印我。得香嚴號。從此相盡性現。塵氣條滅。妙香密圓。一切香。皆是法身香。我從香嚴得阿羅漢。佛問圓通。卽我所證。香嚴爲上。○此與跋陀。酷似宗門悟處。而尚多假於分別。宗家未必若是。然宗家悟後。見諦雖同。而證之淺深。隨於宿根。實不可定。此之諸聖。洞見藏心。亦無不同。而初心證位。定在七信以上。通於初住。是

證亦同也。不然。則不可同語圓通位矣。後皆放此。藥王藥上二法王子。并在會中五百梵天。卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。我無始劫爲世良醫。口中嘗此娑婆世界草木金石名數。凡有十萬八千。如是悉知。苦醋鹹淡甘辛等味。并諸和合俱生變異。是冷是熱。有毒無毒。悉能徧知。承事如來了知味性。非空非有。非卽身心。非離身心。分別味因。從是開悟。蒙佛如來印我。昆季藥王藥上二菩薩。名今於會中爲法王子。因味覺明。位登菩薩。佛問圓通。如我所證。味因爲上。

此因味塵悟入也。藥王藥上二法王子。云而白佛言。我從無始劫來。爲世良醫。口中嘗此世間諸味。名數凡有十萬八千。悉知其五味之味。與無味之淡。并衆味共成之和。合直爾采用之。俱生修煉。炮炙之變異。其中或冷或熱。有毒無毒。悉能徧知。承事如來。宿習不忘。卽從味處觀察。了知味性。舌與藥觸。熾然味現。故非空。雖觸舌現。實無形相。故非有。舌卽身也。舌識卽心也。諸藥不來。則舌與識不自現於苦等。故非卽身心。舌識不嘗。諸藥豈能

自現苦等。故非離身心。分別味因。一追究味因。何有忽爾悟得熾然諸味。元不從於諸藥及與身心。本如來藏妙真如性。蒙佛如來。印我兄弟爲藥王藥上二菩薩名。蓋如來塵劫爲我導師。如是印我。故我今於會中。爲法王子。約初發悟時。但因味覺明。藏心開悟。以至位登菩薩。雖復高證。元不改其初名也。佛問圓通。如我所證。味因爲上。跋陀婆羅。并其同眷十六開士。卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。我等先於威音王佛聞法出家。於浴僧時。

隨例入室。忽悟水。因旣不洗塵。亦不洗體。中間安然。得無所有。宿習無忘。乃至今時。從佛出家。令得無學。彼佛名我。跋陀婆羅。賢守亦賢護。妙觸宣明。成佛子住。佛問。圓通如我所證。觸因爲上。

此因觸塵悟入也。跋陀婆羅。并其同伴。云白佛言我等先於威音王佛時。聞法出家。遇隨僧浴。忽悟水。因當沐浴時。以身觸水。以水觸身。中間熾然冷煖觸現。由是追究此觸。因何而有。若言因洗塵。后而有耶。則塵本無情。何能現觸。是不因洗塵而

現觸也。若言因洗勝義根之覺體。而有耶。則覺知之體。非洗可著。是亦不因洗體。而現觸也。推塵推體。兩楹中間。安然自在。得無所有。達此觸塵。杳無來處。從此悟入。妙真如性。故在威音時。已得見諦。今從佛化。又得無學。昔爲初心。今證深位。彼佛名我。跋陀婆羅。從此一觸。則觸處道場。觸目菩提。而妙觸宣明。證於初住。佛問。圓通如我所證。觸因爲上。○水因者。卽水爲導悟之因也。此科當勿迷於論觸。蓋觸之爲塵。以身根而合色塵。中間覺其冷

煖澁滑者。是其相也。蓮師曰。塵體二字。衆說不一。不足深辨。只重悟水因耳。此水洗塵乎。塵自無體。何塵被洗。此水洗體乎。體屬四大。四大本空。何體被洗。外塵內體。內外既無。安有中間。爲水洗者。夫觸之爲義。以水與我交涉而得名。今皆無之。觸果安在。無觸而觸。觸實無觸。非因非緣。及與自然。本如來藏。妙真如性。故曰。妙觸宣明也。雖然。此亦義解。將此當悟。尚未。尚未。

摩訶迦葉

大飲光

及紫金光比丘尼等。卽從座起。頂禮。

佛足而白佛言。我於往劫。於此界中有佛出世。名曰月燈。我得親近。聞法修學。佛滅度後。供養舍利。然燈續明。以紫金光塗佛形像。自爾以來。世世生生。身常圓滿。紫金光聚。此紫金光比丘尼等。卽我眷屬。同時發心。我觀世間。六塵變壞。法塵爲總。前五爲別。蓋觀前五塵。謝落影于兼總別。而稱六也。惟以空寂。修於滅盡。身心乃能度百千劫。猶如彈指。今持金襴袈裟於鷄足山入定。待彌勒下。此其證也。我以空法成。阿羅漢。世尊說我頭陀爲最。頭陀此云抖擻。以能抖擻法塵也。妙法開明。銷滅諸漏。佛問圓通。如我所證。法因爲上。

此因法塵悟入也。摩訶迦葉云。而白佛言。我於
往劫值日月燈佛。聞其法而修學之。此佛滅後。我
則供養舍利。然燈以繼續光明。常以紫光之金塗
佛形像。以此二種勝因。故感歷劫紫金身光。袒衣
吞日。此紫金光比丘尼等。乃我眷屬。與我同時發
心者。故身光亦同也。我觀世間總別六塵。託意識
暫現。剎那剎那。念念生滅。厭此變壞。加修空觀。入
滅盡定。此定能滅意根。空法塵。定深則身心不動。
忘處忘時。甚久同暫。度百千劫。猶如彈指。我以空

法觀破法塵。相盡性現。悟入藏心。成阿羅漢。以能
抖擻法塵。故世尊說我頭陀爲最。惟其不縛於塵。
故六塵皆妙。徧一切處。頭頭皆是入路。動作施爲。
無非佛事。花飛劍動。並可棲神。法融藏心。故妙開
明藏心。旣入永無漏落。故銷滅諸漏。此果之實也。
佛問圓通。如我所證。法因爲上。六塵圓通竟。
○此下陳五根圓通也。六根缺一者。留耳根爲殿。後
所以當此方之機也。叅詳五根。四中俱有旋反字。
面以根性法門。均是旋根脫塵之旨。塵識不然。細

玩可見

阿那律陀

此云無貧亦云如意乃白飯王之子佛之堂弟過去以一飯施辟支佛感九十一劫

受如意

即從座起頂禮佛足而白佛言我初出家常

樂睡眠如來訶我爲畜生類咄咄胡爲睡螺蚌蚌蛤類一睡一千年不同佛

字我聞佛訶啼泣自責七日不眠失其雙目世尊示

我樂見

即旋見忘塵

照明明耀

金剛三昧

天眼現前如金剛堅固即不可

可破壞非如肉眼易破壞也

我不因眼觀見十方精真洞然即如來

心發本明

如觀掌果如來印我成阿羅漢佛既開本均屬

內秘凡所修證何法不圓

佛問圓通如我所證旋見循元斯爲第

一 此因眼根悟入也阿那律陀云失其雙目幸世

尊示我以樂見照明金剛三昧此全是反見見自

性之功夫由修此三昧得天眼通以蒲桃朶而換

天眼於是明不循根寄根明發不假肉眼觀見一

佛世界精真洞然如觀掌果此則位齊初果如是

漸增見所見盡則查齊七信四果故如來印我成

阿羅漢佛問圓通如我所證反其見以見性曰旋

見不循塵而循根曰循元旋見循元斯爲第一方

便而已矣。○樂見照明。略似修淨土之作日觀。目雖不見。而以心目樂見。樂見之極。忽得照明也。不失不壞。故名金剛。

周利盤特迦

此云難道亦云鈍奴。即誦帝比丘也。

即從座起。頂禮佛足。

而白佛言。我闍誦持無多聞性。最初值佛。聞法出家。

憶持如來一句伽陀於一百日。得前遺後。得後遺前。

佛愍我愚。教我安居。調出入息。我時觀息。微細則微。

細窮盡窮盡。

定深則生。初起在。不斷漸微。

已斷諸行。

即四相遷流也。

剎那最

短。其心豁然。得大無碍。乃至漏盡成。

阿羅漢。任佛座下。中成無學。佛問。圓通如我所證。反息。循空。斯為第一。

此因鼻根悟入也。周利槃特迦。云。白佛言。我昔

過去。為大法師。秘吝佛法。不肯教人。感恩鈍報。闕

於記持。無多聞性。以宿善故。最初值佛。聞法出家。

如來以苦帚二字。當一句伽陀。使我憶持。於一百

日中。得苦忘帚。得帚忘苦。佛乃愍我。曰。此人之愚。

也。遠因雖本於暗鈍。近緣亦由於雜亂。遂設方便。

教我安居。端坐而數息焉。初數漸調。心息相依。心

漸微而息亦漸細。我又默默返觀。於息微細處。又窮其生住異滅。乃至推窮一念。復具九十刹。那一刹那復具九百生滅。如此專力既久。向冷灰裏一粒豆爆。便得心息兩忘。豁然虛通。得大無得。所謂一息不存。道將來契也。從此漏盡。成阿羅漢。住佛座下。印成無學。佛問圓通。如我所證。惟是反窮氣息。至極細處。亦歸於空。意所謂圓通者。斯爲第一。而無復有加耳。○昔莫將尚書。謁南堂靜禪師。咨決心要。堂使其好處提撕。適入廁。聞穢氣。急以手

掩鼻。遂有省。乃呈偈云。從來姿韻愛風流。幾笑時人向外求。萬別千差無覓處。得來元在鼻尖頭。此亦從氣息邊打失鼻孔也。○調息與數息不同。天台止觀。離風氣喘等。而幽綿自在。調息也。數出。不數入。雙數則病。數息也。

倚梵鉢提。

此云牛呵。

卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。我有

口業於過去劫。輕弄沙門。世世生有牛呵病。如來示我一味清淨心地法門。

賜之數珠。教密念佛。

我得滅心入三

摩地。親味之知。非體非物。應念得超。世間諸漏。內脫

身心外遺世界遠離三有如鳥由籠離垢消塵法眼
清淨想相爲塵識情爲垢二俱遠離成阿羅漢如來
親印登無學道佛闍闍通如我所證還味旋知斯爲

第一

此因舌根悟入也。僑梵鉢提云白佛言。我昔過
去。因見老僧無齒而食。笑其似牛。故世生生。感
生牛舌。嘗如牛之虛噍。輕弄之報如此。幸遇如來。
爲我遮謗。賜我數珠念佛。斷諸雜緣。純一淨念。是
爲一味清淨心地法門。旣教其止散入寂。故我得

滅心。先入念佛三昧。又教其從寂起照。故我觀察
嘗味知性。非從根體。亦非從物味。良以外味不來。
根不自嘗。故非體。舌不觸知。物不自味。故非物。非
體非物。應念之間。忽然悟入。本是如來藏性。頓超
諸漏。如日出霜消。於是內脫身心。解根脫縛。外遺
世界。超越器界。達三有本空。而遠離之。更無依正。
纏縛。如鳥出籠。所向無碍。離垢銷塵。法眼清淨。宛
然信滿入住。成阿羅漢。如來親印。登無學道。非同
小乘之果矣。佛問圓通。如我所證。還味旋知。味有

多種知無兩般反觀嘗性悟入藏心斯爲第一

畢陵伽婆蹉此云餘習宿有尊貴習氣如馮河神爲婢是也卽從座起頂禮

佛足而白佛言我初發心從佛入道數聞如來說諸

世間不可樂事乞食城中心思法門法門卽苦諦也不覺路

中毒刺傷足舉身疼痛我念有知知此深痛雖覺覺

痛覺清淨心無痛痛覺我又思惟如是一身寧有雙

覺攝念未久身心忽空三七日中諸漏虛盡成阿羅

漢得親印記發明無學佛問圓通如我所證純覺遺

身斯爲第一

此因身根悟入也畢陵伽婆蹉云白佛言我初

發心從佛出家數聞如來說四諦中苦諦如三苦

四苦八苦等俄而乞食城中心思此苦諦法門不

覺路中毒刺傷足毒延於身舉身疼痛因念不可

樂事遂觸不可樂境亦啐啄同時也我念先有知

痛之知方能知此深痛正當知此深痛時不爲痛

轉卽便觀察此知痛者卽是身覺覺此深痛而我

本覺清淨心體痛所不及實無有痛能痛此覺心

者如是詳思正痛之時有知痛之覺有痛所不及

之覺。豈此一身。寧有雙覺。身既是一。覺豈有二。所謂一則真。二則妄也。如此推窮。攝念一處。惟隨順無痛清淨之真覺。而不復隨順知痛之妄覺。攝念之極。真純妄絕。未久之間。身覺俱忘。三七日中。漏心都盡。藏性現前。而欲有無明了。不可得。位齊四果。七信成阿羅漢。得親印記。發明無學。宛然信滿入住矣。佛問圓通。如我所證。唯一圓融清淨寶覺。更無身相。斯爲第一。○宗家如臨濟三問而三次遭棒。庶幾純覺遺身。從痛處得入者。○鍾云木石

無知。故刀割香塗。了無所覺。我惟有知。故知此痛。身空。故無痛者。心空。故無覺痛者。純覺遺身。身心俱遺。不言心者。省文也。

須菩提卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。我曠劫來。心得無碍。自憶受生。如恒河沙。初在母胎。卽知空寂。如是乃至十方成空。亦令衆生。證得空性。蒙如來發明。性覺真空。空性圓明。得阿羅漢。頓入如來寶明。空海同佛。知見印成。無學解脫。性空我爲。無上佛問圓通。如我所證。諸相入非。非所非盡。旋法歸無。斯爲第一。

此因意根悟人也。須菩提云。白佛言。我曠遠劫來。已證空性。心得無碍。無隔陰之昏。出胎之昧。自憶受生。如恒河沙之多。當初在母胎時。卽知五蘊皆空。生體了不可得。此正報空也。自母身外。洎山河大地。悉同空寂。此依報空也。此猶屬於自空也。及至出胎。廣化衆生。同悟空理。各各證得空性。則具足二利矣。宿因已是如此。又蒙如來。爲我發明性覺真空。性空眞覺之理。知此空性圓明。清淨本然。周徧法界。由證此覺。得阿羅漢。頓入如來寶明。

空海。與如來把手共行。此卽寂同於佛矣。又得同佛知見。如前圓彰三藏。所謂大智慧光明者。此則照同於佛矣。於是如來印我。成此無學。人法俱空。一切解脫。所證空理。乃一眞本有。真空不空之性體。窮盡空理。更無加尚。佛問圓通。如我所證。自我相人相。衆生相。壽者相。及與法相。皆入於非相。而能非與所非俱盡。初以空。空諸相。而人法雙空。次以空空。其空相。而藥病雙除。唯旋此心法。卽意根中知性非法。歸畢竟空。斯爲第一。所謂諸行無常。一切空。

即是如來大圓覺也。○別經明須菩提乃過去青龍如來。觀此自說深心。無復隱秘。於十地大人。復何所歎。而舊解皆作小乘分判。抑深爲淺。抗佛誣聖多矣。○五根圓通境。

○此下陳六識圓通也。夫經初微破識心。訶爲生死根本。衆生誤認。枉入輪迴。權小依修。竟無實果。何今復可入圓通乎。蓋前於識大徧周中。已申斯辨。今請重申。夫識雖塵影。虛妄之極。而離一真見分。無別自體。譬影之於水。雖極虛妄。而離水無別自

體。但迷執者。認識忘真。而橫成流轉。譬癡人認影忘水。而誤遭淪溺。利害非細。不得不訶也。倘悟者。卽識見真。而識非真外。圓通何疑。如智者觀影知水。而影非水外。尚可得水之用。豈遭其淪溺乎。故此六聖。并後彌勒。皆能卽識見真。故皆證於圓通。而無碍也。問。如何不卽令人卽識見真。而必教人依根以入乎。答。偈去。聖性無不通。順逆皆方便。初心入正定。遲速不同倫。正以塵識皆遲。而惟根最速。故也。譬訶二乘。豈是終不成佛。但劫經塵點。遲

鈍之極。故訶初學勿發是心也。○又眼耳鼻舌身五識。頗似無分別之根性。故與前五根混。而隨念分別。頗似意識之計度。又與後意識混。愚法聲聞。固不迷之。不可不辨。今請略明眼識之相。餘四準知。如眼照鏡時。一念不動。但如鏡中。無別分析。此眼根之見性也。於中用目。循歷黑白大小。多少善惡等性。歷然不混。不帶名言。隨念粗略分別。即眼識也。由是次第標指。追究分析。無量差別。此徧執名言計度。即眼家俱意識也。今但取於第二眼識。

而根性與俱意。俱不得混濫之。然則性宗學者。當勿忽於法相可也。

舍利弗。即從座起。頂禮佛足。而白佛言。我曠劫來。心見即眼識清淨。如是受生。如恒河沙。世出世間。種種變化。一見則通。獲無障礙。我於路中。逢迦葉波兄弟相

逐。凡弟三人。名宣說因緣。佛偈云。因緣所生法。我說見目連。通中。宣說因緣。即是空。亦名為假。名亦各中道義。此四句。即藏通別圓四。悟心無際。從佛出家。教而驚子。所解決徹。圓理也。

見覺明圓。得大無畏。成阿羅漢。為佛長子。從佛口生。從法化生。二句簡別於羅眼佛問圓通。如我所證。心見發光。

光極知見斯爲第一

此因眼識悟入也。舍利弗云。白佛言。我從曠遠劫來。眼識明利。如是受生。如恒河沙之多。於世間出世間。差別幻妄。種種變化。但眼識一掠而過。洞然無碍。不勞意識深窮細究。而後知多生如此。其在今生。未嘗知佛也。偶於路中。逢迦葉波兄弟。相逐而行。爲我宣說四句因緣。一聞此偈。便得悟藏。心周徧法界。舍吐十虛。無有邊際。於是從佛出家。向之見地雖微。尚未能窮深詣遠。登峰造極。至此

則眼識明圓。事明了無不徹透。而說法具四無畏。蓋恐畏生於不足。惟見之微。故說之無歉耳。從此成阿羅漢。而智慧第一。身德俱長。爲佛長子。因聞佛說而悟法身。是從佛口生也。在教法中。長養聖胎。法身從微而著。是從法化生也。佛問圓通。如我所證。從眼識證微而發光明。其光明與眼識俱極於無際。斯爲第一而已矣。○別經言身子乃過去金龍如來。則知七日達法。半月證果。皆示現而已。

普賢菩薩行彌法界曰普位隣極聖曰賢此非地前衆聖稱異但言久証而未後方表出本因元從耳識也卽從座起頂禮佛足而白佛言我已曾與恒沙如來爲法王子十方如來教其弟子菩薩根者修普賢行從我立名世尊我用心卽耳分別衆生所有知見若於他方恒沙界外有一衆生心中發明普賢行者我於爾時乘六牙象分身百千皆至其處縱彼障深未得見我我於其人暗中摩頂擁護安慰令其成就佛問圓通我說本因心聞發明分別自在斯爲第一

此因耳識悟入也普賢菩薩云白佛言我自無量劫來已曾與恒沙如來爲法王子矣紹佛家業助揚佛化凡十方如來教其弟子具菩薩圓頓根者修普賢行如十大願王一色一香俱周法界者是凡修我行皆從我立名亦名普賢垂範之廣如此世尊我於爾時但用耳識分別衆生知見擇普賢行而成就之若他方恒沙界外有一衆生心中發明普賢行者隨其發心我卽乘六牙象分無量身而至其前障輕者得見於我則顯然加被障深

者。未得見我。則暗中摩頂。於以擁護之。令無魔障。安慰之。令無退墮。而淺位深位。無不成就焉。佛圓通。我雖歷劫久證乎。若還溯本因。亦有最初方便。惟用耳識。隨念分別。普照羣機。得大自在。以斯爲入圓之第一而已矣。○按文殊。普賢。觀音。勢至。諸大菩薩。皆非迦文弟子。故不言得印成果之事。濟其助宣大教。不過如普化之於臨濟耳。然一佛既提正令。諸佛皆拜下風。何先後各位之足拘哉。孫陀羅難陀。此云覺喜佛之親弟卽從座起頂禮佛足而白佛。

言我初出家從佛入道。雖具戒律於三摩地。心常散動。未獲無漏。世尊教我及拘締羅。觀鼻端白。我初締觀經三七日。見鼻中氣出入如煙。身心內明。圓洞世界。徧成虛淨。猶如琉璃。煙相漸消。鼻息成白。心開漏盡。諸出入息化爲光明。照十方界。得阿羅漢。世尊記我當得菩提。佛問圓通。我以銷息息久。發明明圓滅漏。斯爲第一。此云覺喜佛之親弟卽從座起頂禮佛足而白佛。此因鼻識悟入也。雖陳鼻識。而亦不取嗅香時鼻識分別。但取觀息之意也。孫陀羅難陀。云白佛

言。我初出家。從佛學道。雖秉佛戒律。而於三摩地。中心常散亂。未獲無漏。愛心鼓動。定心不成。難以破惑。故未剋果。世尊教我。及拘絺羅。共稟鼻識法。門攝其散心。觀鼻尖白相。我初諦觀。經三七日。見鼻中氣。出入如煙一般。蓋息由風火而起。鼓煩惱。濁。故其狀如黑煙。昧者不覺。惟諦觀能見之。淨觀發明。則定相漸成。煩惱漸消。內徹五臟。外徹大千。內明外虛。而煙消成白。由是藏心顯現。煩惱無餘。幸出入息。黑煙變白者。又化爲光明。照十方界。合

心境而一如焉。於是世尊記我當來成佛。證圓果矣。佛問圓通。我以逆銷鼻息。由黑而白。由白而光。息久發明。相盡性現。光明圓滿。諸漏消滅。斯爲第一。○鍾云。前調息依根。所以攝心。此觀息依識。所以駐心。

富樓那。彌多羅尼子。卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。我曠劫來。辯才無碍。宣說苦空深達實相。如是乃至恒沙如來秘密法門。我於衆中。微妙開示。得無所畏。世尊知我有大辯才。以音聲輪教我。發揚我於佛前。

助佛轉輪。因師子吼。成阿羅漢。世尊印我說法。無上佛問。圓通我以法音降伏魔冤。消滅諸漏。斯爲第一。此因舌識悟入也。滿慈子云。白佛言。我曠劫來。辨才無碍。宣說苦空二乘權義。深達實相。一乘實義。如是乃至恒沙如來秘密法門。或久默不說之法。或半明半暗之法。或言東言西之法。我皆能微妙開示。曲盡其意。而發揚之。旣極其善巧。又得四無所畏焉。今在如來會下。世尊知我有大辨才。於身口意三輪中。專以音聲一輪。令我助揚佛化。是

故我於佛前。助佛轉輪。上輔佛教。因師子吼。下化衆生。始於利他。終於自利。成阿羅漢。世尊在法華會上。印我爲說法無上焉。今佛問圓通。我以舌識法音。內而降伏心魔。冤尤。因說破而除滅。外而降伏天魔。冤害。因顯發而消滅。消滅諸漏。入於圓通。斯爲第一。問。此何不取別味。而獨取於說法乎。答。二俱舌識功能。而說法爲勝。故偏取之。然說法似須意識深細分別。而今獨用舌識。亦見說法自在。但用隨念。不勞計度。而發無不盡也。○法華會

上世尊說諸大弟子。皆是內秘外現。助佛揚化之人。故在楞嚴會中。諸大弟子。方敢恣口自陳。遠因皆非一切兩劫種善根。悉從無量劫中種善根者。其稱無漏無學阿羅漢。亦非尋常證入空之流。所得並驅也。○鍾云。說法乃舌根。而咀嚼法味。則舌識也。內而精於心。外而顯於相。故云內外。
優婆離。此云上首。又翻近執。卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。我親隨佛踰城出家。親觀如來六年。勤苦親見如來降伏諸魔。制諸外道。解脫世間。貪欲諸漏。貪欲。欲漏也。諸漏。有漏及

無明承佛教戒。先授二百五十條。聲聞戒也。如是乃至三千威儀。

八萬微細。此菩薩戒也。行住坐卧律儀各二百五十條。聲聞戒也。行住坐卧律儀各二百五十條。聲聞戒也。復配貪嗔痴及等分四性業。謂所戒之法。體性卽遮。分煩惱戒。八萬四千也。性業。惡如殺盜淫等也。業謂所戒之法。體性非惡。但能開諸惡門。爲悉皆清淨身心。寂滅成阿羅漢。我是如來衆中。綱紀親印。我心持戒修身。衆推爲上。佛問。圓通。我以執身身得自在。次第執心。心得通達。然後身心一切通利。斯爲第一。

此因身識悟入也。優婆離云。白佛言。我是如來

爲太子時親近執侍之臣。最初隨佛踰城出家。左右不離。親觀如來道未成時。六年勤苦。親見如來道旣成時。降伏諸魔。制諸外道。解脫世間貪欲等漏。於是承佛教我比丘二百五十戒。乃至三千八萬菩薩具戒。性業遮業。悉皆清淨。由此丘戒以寂其身。由菩薩戒以滅其心。因戒生定。而身心寂滅。卽因定生慧。而成阿羅漢。我是如來衆中綱紀上首。如來親印我心。持戒修身。衆推無上。佛問圓通。我初因比丘戒以執身。身得自在。而無毀犯。次因

菩薩戒以執心。心得通達。而發定慧。然後身心一切通利。從身識而證入圓通。斯爲第一。○此不取覺觸之用。而但取持戒功能。亦以覺觸之用劣於持戒故也。

大目犍連卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。我初於路

乞食。逢遇優樓頻螺。此云木瓜瘡胸前。有瘡如木瓜故。伽耶那提耶

山名那。三迦葉波。宣說如來因緣深義。檢非世間和合粗相也。

我頓發心。得大通達。如來惠我袈裟。着身鬚髮自落。

我遊十方。得無罣碍。神通發明。推爲無上。成阿羅漢。

寧惟世尊十方如來歎我神力圓明清淨自在無畏
佛問圓通我以旋湛心光發宣如澄濁流久成清瑩
斯爲第一
此因意識悟入也大目犍連云白佛言我初於
路乞食逢遇優樓頻螺等三迦葉波爲我宣說如
來因緣深義非比小乘所證淺因緣法於是我從
意識頓發菩提心卽由意識而頓入圓通得大通
達如來惠我袈裟着身鬚髮自落皆佛神力隨言
成就我遊十方得無罣碍神通發明推爲無上旣

得意識圓通之體又發意識圓通之用從此證果
成阿羅漢寧惟世尊卽十方如來成歎我之神力
全發性真而圓明遠離依業而清淨無不如意而
自在無能推制而無畏總皆由意識而獲此神通
也佛問圓通我以旋意識而復妙湛致令心光發
妙妙用顯現旋識如澄濁流發宣如成清瑩轉意
識而證如來藏心斯爲第一○問前言意識起滅
無端今言圓通何以致然答了見意識起於藏心
離藏心無別意識由是卽入藏心而圓證也○六

識圓通竟

烏芻瑟摩於如來前合掌頂禮佛之雙足而白佛言
我常先憶久遠劫前性多貪欲有佛出世名曰空王
說多姪人成猛火聚教我徧觀百骸四肢諸冷煖氣
於字譯誤應
云諸煖觸氣神光內凝化多姪心成智慧火從是諸
佛皆呼召我名爲火頭我以火光三昧力故成阿羅
漢心發大願諸佛成道我爲力士親伏魔窟佛問圓
通我以諦觀身心煖觸無碍流通諸漏既銷生大寶
瓶登無上覺斯爲第一

此因火大悟入也。火頭金剛。於如來前合掌禮足
而白佛言。不言從座起者。金剛不坐也。我常憶久
遠劫前。在凡實因性多姪欲。爾時有佛出世。名曰
空王。如來說多姪之人。本由煖觸迫發。生爲欲火。
死爲業火。業力增盛。成猛火聚。教我徧觀百骸四
支中火大。欲其知懼而頓息姪心。然後將錯就錯。
可成妙觀。於我禪觀中。神光內凝。見徧身中。惟一
火聚。旣怖且厭。而遠離欲念。然火雖熱惱。而體具
光明。今姪心旣息。而無復熱惱。惟見光明。卽是轉

多姪心而成智慧火。故我渾身住在火光三昧中。從是諸佛皆以火頭呼我。雖表其名亦同印許矣。我以火光三昧力故。徧十方界。惟一火光。由此正受成阿羅漢。發如來藏。性火真空。性空真火。成因地心。證七信以去。入於住位。又以火光三昧。雖是內境。能現外相。火烈則魔望而畏之。我乃發心。但遇諸佛成道時。願爲力士。爲伏魔冤。其證果發願有如此。今佛問圓通。我以諦觀身中欲火。皆由姪心。身心爰觸。總曰火大。姪心已滅。而不成業火。故

無碍。神光智火。融於藏心。周徧法界。故流通以智慧火。燒煩惱薪。何所不盡。故諸漏皆銷。以火大圓通之妙用。摧魔護法。無量威力。故生大寶談。從此登無上覺。則大本齊佛。而示居輔化之位矣。所問圓通意者。惟斯爲第一乎。○按諸聖德位相伴。而迹有權實。言有隱顯。學者當略迹取本。得意忘言。不可妄分大小也。○蓮師云。三大災。水從貪。致火因嗔生。今以多姪爲猛火者。法無定喻。自姪心漬。漸潤生死根。則喻水自姪心。昌熾枯清淨。種則喻

火也

持地菩薩

先平外地因了心地遂持本悟國証我心故名持地

即從座起頂禮

佛足而白佛言我念往昔普光如來出現於世我爲

比丘常於一切要路津口田地險隘有不如法妨損

車馬我皆平填或作橋梁或負沙土如是勤苦經無

量佛出現於世或有衆生於闍

市垣也 闍門

處要人擊

物我先爲擊至其所詣放物即行不取其直毘舍浮

佛切自在

此云徧一

現在世時世多飢荒我爲負人無間遠

近唯取一錢或有車牛被於泥溺我有神力爲其推

輪拔其苦惱時國王延佛設齋我於爾時平地待

佛毘舍如來摩頂謂我當平心地則世界地一切皆

平我卽心開見身微塵與造世界所有微塵等無差

別微塵自性不相觸摩乃至刀兵亦無所觸我於法

性悟無生忍成阿羅漢迴心今入菩薩位中間諸如

來宣妙蓮花佛知見地我先證明而爲上首佛問圓

通我以諦觀身界二塵等無差別本如來藏虛妄發

塵塵銷智圓成無上道斯爲第一

此亦可悟妄想生出世界及法華授

淨之義

記佛上清

初嚴買誦

五卷

五十八

此因。地大入悟也。持地菩薩云。白佛言。我念往昔。普光如來在世時。我爲比丘。專修平地苦行。於一切陸地要路。水程津口。其間田地。或高深而險。或迫狹而隘。有不如法而妨損車馬者。我皆平之。填之。或作橋梁以利津口。或負沙土以治要路。如是勤苦。經無量佛。出現於世。不少懈怠。又修捨力之行。或有衆生。於闌闔處。要人擎物者。我爲擎之。至其所詣之處。放物卽行。而不取其顧直。豐時全捨如此。當毘舍浮佛時。世多飢荒。我爲背負飢人。

遷移就食。無問遠近。惟取一錢。飢年節取如此。積切願行。致感福報。而具神力。或有車牛。被於泥溺。我以神力。爲其推輪。而拔其苦惱。神力拔苦。又如。此夫平地之行。志在普利。効力之行。不檢親疎。其心亦已平矣。然猶屬事相平心耳。時國之大王。設齋延佛。我於爾時。卽修佛過之路。以待之。毘舍如來。憫我事行久勞。攝受加持。令其歸理。乃摩我之頂。而謂我曰。世界之不平。天地之有憾也。奚用是勞勞爲哉。但當平汝心地。則世界地。一切皆平矣。

故知娑婆心險。感陵谷之高深。極樂心平。致地平等之如掌。此其驗也。我時一聞此語。即便心開。悟得身微塵爲內地。大世界微塵爲外地。大此二地大。等無差別。既無差別。則身卽界。界卽身。自性本空。不相觸摩。乃至刀兵。亦外地大類也。以觸內地大之身。如斬光截影。了無所傷。所謂將頭臨白刃。一似斬春風也。自曠劫爲事行菩薩。至莊嚴劫尾。方斷見思。悟無生忍。成阿羅漢。且取生空。譬如打鐵。粗垢先落。及賢劫初。卽迴向真乘。入菩薩位。中間

賢劫四佛。及十方現在如來。法華會上。說佛知見。契我地大。故我先爲證明。而爲法華上首。今佛問圓通。我以諦觀身界二塵。所謂內外二地大者。等無差別。但是如來藏性。循業妄現。發此塵相而已。塵銷智圓。相盡性現。成無上道。已入最上一乘之知見。由從凡入聖。自權尚實。皆持地大爲起行入理之門。以當圓通。斯爲第一而已矣。

月光童子

童子乃菩薩別名。表童真德也。儒者聞大

知文殊爲釋迦九世師祖。而亦稱童子。何有卑小之意乎。卽從座起。頂禮佛足。而

白佛言我憶往昔恒河沙劫有佛出世名爲水天教
諸菩薩修習水觀入三摩地觀於身中水性無奪初
從涕唾如是窮盡津液精血大小便利身中旋復水
性一同見水身中與世界外浮幢王刹諸香水海等
無差別我於是時初成此觀但見其水未得無身當
爲比丘室中安禪我有弟子闕臆觀室唯見清水徧
在室中了無所見童稚無知取一瓦礫投於水內激
水作聲顧盼而去我出定後頓覺心痛如舍利佛遭
違害鬼我自思惟今我已得阿羅漢道久離病緣

欲知

羅漢有病無病當明子果二縛宿種今種應名來果
而尚未受身者謂之子縛宿種所名今已受身即身
應受謂之果縛若實行聲聞新證四果已將子縛斷
盡不受後有然現身尚未灰滅則果縛猶存所有病
苦即應身受故舍利頭痛畢陵眼痛皆斯類也若
入滅後悲願再來則二縛俱無更無實病苦矣 云
何今日忽生心痛將無退失爾時童子捷來我前說
如上事我則告言汝更見水可卽開門入此水中除
去瓦礫童子奉教後入定時還復見水瓦礫宛然開
門除出我後出定身質如初逢無量佛如是至於山
海自在通王如來方得亾身與十方界諸香水海性
合真空無二無別今於如來得童真名預菩薩會佛

問圓通我以水性一味流通得無生忍圓滿菩提斯
爲第一

此因水大悟入也。月光童子云。白佛言。我憶往
昔恒河沙劫以前。有佛出世。名曰水天。此佛亦從
水大入圓者。故教諸菩薩。皆修習水觀。而入三昧。
水觀若何。先觀身中水性。不相乖異。初從涕唾。以
至津液精血。大小便利。無不窮盡。涕唾便利。近外
水相。津液精血。涉內水相。由外及內。自內而外。而
身中旋復。又涕唾津液。水之清相。精血便利。水之

濁相。清濁雖異。而水性一同。如是用觀。觀內既熟。
引伸外廣。見此身中之水。與世界外華藏海中。有
大蓮花。其蓮華中。有無量香水海。一一海中。各有
一花。上擎二十重刹種。累高如幢。曰浮幢王刹。其
中諸香水海。更無紀極者。等無差別。觀心所融。故
身水非小。海水非大也。我於是時。初成此觀。觀力
尚淺。但見其水。水相未亾。全水卽身。身相猶在。去
無身尚遠也。更憶一事。當爲比丘。室中坐禪時。弟
子窺窗。惟見清水滿室。戲擲瓦礫而去。我出定後。

頓覺心痛。如舍利弗爲鬼所掌。出定頭痛一般。我乃念曰。今我已證得阿羅漢道。子縛已斷。况是久證再來。果縛亦無。久離病緣。何故忽有心痛之病。將無退失道心。而致此耶。爾時童子乃前說投瓦之事。我則告言。汝若更見此者。當開門而除去之。童子奉教。果復見水。果除瓦礫。然後出定。如初不復病矣。夫水相係獨影境。惟自見之。而乃能令人見之。豈非觀力殊勝。不思議哉。從茲以還。更經多劫。逢無量佛。如是至於山海自在通王如來。

出世時。則深觀方成。執破蘊空。此身既空。水觀亦空。方得與所謂性水真空。性空真水。清淨周徧者。打成一片。無二無別矣。是則前之淺觀。雖云久證羅漢。而斯之深觀。方是超過七倍。而入於初住也。今者得逢如來。預此會中。具童子之真德。證菩薩之法空。雖由宿因所積。敢忘法乳之恩。耶佛問圓通。我以身中水性。一味流通。與界外剎海無異。性合真空。得無生忍。証徹法界。圓滿菩提。斯爲第一而已矣。問。月光入定。童子投瓦。此一瓦礫。畢竟

在心內。在心外。若在心外。不應作痛。若在心內。則此瓦礫。從何處入。答。瓦礫且置。卽此室中之水。畢竟在身外。在身內。若在身外。入定之後。此水從何處出。若在身內。出定之後。此水從何處入。若知水之出入。卽知瓦礫之內外矣。○問。室中之水。是從何來。答。定心所化。定果色也。昔外道以堅執心化石。則定心化水。何足異哉。漢州綿竹縣水觀和尚。迹全類是。○蓮師曰。幸是瓦礫。止令心痛。脫投刀劍。奈何。經言。初成此觀。未得無身。身存因有小苦。

觀成終無大害。縱投刀劍。亦止心痛。不能傷也。未無身者。身水爲二。猶有我身。同彼水也。亡身者。身水爲一。求於我身。不可得也。旣無身矣。誰能苦之。琉璃光法王子。卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。我憶往昔。經恒沙劫。有佛出世。各無量聲。聲乃臍輪風起。名合開示菩薩本覺妙明。本覺卽法身妙卽。觀此世風大。解脫明卽般若。觀此世界及衆生身。皆是妄緣風力所轉。我於爾時。觀界安立。觀世動時。觀身動止。觀心動念。諸動無二等。無差別。我時覺了。此羣動性。來無所從。去無所至。十方微

塵顛倒衆生同一虛妄如是乃至三千大千一世界
內所有衆生如一器中貯百蚊吶啾啾亂鳴於分寸
中鼓發狂鬧逢佛未幾得無生忍爾時心開乃見東
方不動佛國爲法王子事十方佛身心發光洞徹無
碍佛問圓通我以觀察風力無依悟菩提心入三摩
地合十方佛傳一妙心斯爲第一

此因風大悟入也琉璃光法王子云白佛言我
憶往昔恒沙劫前有佛出世名無量聲此亦從萬
竅怒號邊証入故無量聲如來開示菩薩本覺妙

明性具三德以爲發照之源能觀之體卽令觀此
世界及衆生身爲依爲正皆屬風力所轉由妄心
緣動所感搖明風出而風力又能轉此器界根身
總爲所觀之妄境也我於爾時如法修觀觀此界
之安立由於風輪執持觀世之遷變由於風氣密
移觀察此身一動一止皆是風之所鼓觀察此心
念念遷流新新不住皆是風之所搖如此觀察世
界身心諸動不同究其所因皆從一念無明風動
而有等無差別我時了知此羣動之性來無所從

去無所至。宛然風體。若實有從。有至。卽非虛妄。既無從無至。可見十方微塵顛倒衆生。皆顛顛倒。倒於風中。而同一虛妄而已。推而極之。乃至三千大千。盡一佛所管世界之內。所有衆生。譬如一器之中。貯百蚊蚋。其聲啾啾亂鳴。不出分寸器中。鼓發狂鬧。豈不淡哉。觀被羣動如此。所以逢無量聲如來未幾。卽了來無所從。去無所至。萬法當體皆無生滅。速入無生忍位。已悟無生。故本覺心開。見動中不動。而親於東方不動佛國。與不動如來。爲法

王子。乃至徧事十方諸佛。無不克肖。又不獨紹隆一佛而已。由是了妄身心。皆屬風力。見法身真心。放天光明。洞徹無碍。如淨琉璃。而琉璃光之名。所自來矣。佛問圓通。我以觀察風力無依。而了妄悟菩提心。而達真入三摩地。而證性空真風。性風真空。合十方佛。而上同佛果。傳一妙心。而下化衆生。以當圓通。斯爲第一。○鐘云。東爲羣動之首。而佛名不動。卽動而靜也。傳一妙心者。證無動本覺也。虛空藏菩薩卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。我與如

來定光佛所得無邊身。即十身中虛空身也。與法身此則偏融空大。爾時手執四大寶珠。舊註誤。因後文四大無為四珠。不知四大是所觀之境。須取能觀之智。應是人空法空俱空真空四珠也。照明十方微塵佛刹化成虛空。又於自心現大圓鏡。內放十種微妙寶光。流灌十方。盡虛空際。諸幢王刹。來一鏡內。涉入我身。身同虛空。不相妨碍。身能善入微塵國土。廣行佛事。得大隨順。此大神力。由我諦觀四大無依妄想。生滅虛空。無二佛國。本同於同。發明得無生忍。佛問圓通。我以觀察虛空無邊入三摩地。妙力圓明。

斯為第一

此因空大悟入也。虛空藏菩薩云。白佛言。憶昔我與如來。同在定光佛所。得無邊虛空身。有大神力。非同凡小。所取頑斷沉冥無用之境。爾時以得四智。手執此四大寶珠。照見十方微塵佛刹。化成虛空。是會色歸空也。又於自心現大圓鏡。智從一鏡智。而現十智同真。如是十種微妙寶光。流灌十方。盡虛空際。悉成嚴妙。是融空卽色也。但見諸幢王刹。海來入法身鏡內。由理攝故。涉入色身毛孔。

身同虛空。不相妨礙。由事攝故。是攝利入身。無身非利也。又見身能善入微塵國土。隨機普應。廣行佛事。自利利他。得大隨順。是分身入刹。無刹非身也。如上會色融空。攝刹分身。諸大神力。果何以臻之哉。蓋凡外小乘。執四大心外實有。成大障礙。由我諦觀此四大本無所依。元從妄想生滅。而有終歸於空。既又觀察虛空無二。佛國本同。是則空不異土。土不異空。乃於色空同處。忽然發明。得無生忍。寂滅現前。入圓通境焉。佛問圓通。我以觀察虛

空無邊。入三摩地。故得空色無碍。身土相入。而妙力圓明。以斯爲第一矣。此處因實事彌勒菩薩。卽從座起。頂禮佛足。而白佛言。我憶往昔經微塵劫。有佛出世。名日月燈明。我從彼佛。而得出家。心重世名。好遊族姓。此處因實事爾時世尊教我修習唯心識定。入三摩地。歷劫以來。以此三昧事恒沙佛。求世名心。歇滅無有。至然燈佛。出現於世。我乃得成無上妙圓識心三昧。乃至盡空如來國土淨穢。有無。皆是我心變化所現。世尊。我了如是唯心識故。

識性流出無量如來今得授記次補佛處佛問圓通
我以諦觀十方唯識識心圓明入圓成實遠離依他
及偏計執圓成如摩依他得無生忍斯爲第一
此因識大悟入也彌勒菩薩云白佛言我憶往
昔微塵劫前有佛出世名日月燈明我從彼佛而
得出家身雖出家心慕豪貴好遊族姓親近國王
大臣爾時日月燈明如來教我修習唯心識定令
其通達萬境惟我心識變現一如夢幻生滅非實
豈可不究明心識而反重其所變之境乎由是但

自觀察唯識止其外慕馳散而定心成就入三摩
地歷劫以來以此三昧事恒沙佛唯識定深萬境
如電外輕內重無復馳求故求世名心歇滅無有
至然燈佛時我乃得成無上妙圓識心三昧蓋前
所習者不離五位唯識尚屬權宗至此窮極識理
所謂性識明知覺明真識妙覺湛然徧周法界融
入如來藏性矣一者世界唯識乃至盡空如來國
土淨穢有無皆從識變不自外來二者諸佛唯識
世尊我既了此唯心識故從法身識性流出報

身應身。無量如來。如來尚從識性流出。況餘九界衆生。流出可知。夫窮極唯識。圓證法界。既見諸佛。依正皆是自心。而自心豈不成佛。故得授補處記。卽補釋迦佛位。次當作佛。佛問圓通。我以諦觀十方唯識。識心圓明。圓滿成就諸法實性。既入圓成。實悟證真實體性。不復爲名相所迷。遠離有相無性之依他。及有名無體之徧計執。而得無生忍。證入圓通。斯爲第一。○依他起性。卽業識。及業識所現相見二分也。徧計執性。卽從相見二分。復生周

徧計度。所謂我法二執也。遠離依他徧計。卽是圓入成。○蓮師曰。不悟唯識。故背心逐境。若了唯識。則攝境歸心。視世間名聞利養。如夢如幻。尚何惑着哉。

大勢至法王子與其同倫五十二菩薩卽從座起頂禮佛足而白佛言我憶往昔恒河沙劫有佛出世名無量光十二如來相繼一切無量光無避光無着光端嚴光愛光喜光可觀光不思議光無等光不可稱量光映蔽日其最後佛光映蔽月光超日月光是爲十二如來也名超日月光彼佛教我念佛三昧譬如有人一專爲

憶一人專忘如是二人若逢不逢或見非見二人相
憶二憶念深如是乃至從生至生同於形影不相乖
異十方如來憐念衆生如母憶子若子逃逝雖憶何
爲子若憶母如母憶時母子歷生不相違遠若衆生
心憶佛念佛現前當來必定見佛去佛不遠不假方
便自得心開如染香人身有香氣此則名曰香光莊
嚴我本因地以念佛心入無生忍今於此界攝念佛
人歸於淨土佛問圓通我無選擇都攝六根淨念相
繼得三摩地斯爲第一

鍾云如人負債投於王家債主莫敢誰何所依者勝也衆

生修念佛三昧皈命於佛則生死衆魔莫敢侵嬰蓋生死海中唯佛爲可恃耳

此因見大悟入也獨舉見者見該六根故大勢至
法王子與其同類五十二菩薩云白佛言我憶
往昔恒河沙劫有佛出世名無量光十二如來相
繼而成一劫其最後佛名曰超日月光彼佛教我
念佛三昧若據理念念卽始覺佛卽本覺若據事
念冥記不忘之謂念放光接引之謂佛也念佛若
何譬如二人於此一人專憶一人專忘專憶故
若逢若見專忘故不逢不見若二人俱憶二憶俱

深必定相逢相見。乃至從生至生。如形影相隨。而不相乖異矣。夫十方如來。憐念衆生。如母憶子。卽一人專憶也。然子若逃逝。雖憶何爲。卽一人專忘也。子若憶母。如母憶子。卽二憶念深也。則母子歷生不相違遠。卽從生至生。同於形影。不相乖異也。而念佛可知矣。若衆生心憶佛焉。而兼事相圓融。二種觀門念佛焉。而兼事一心。理一心。二種三昧。則現前必定見佛。或於定中見。或於夢中見也。當來必定見佛。報終陰壞。見佛接引。彈指往生。花開

觀佛也。然西方極樂。只在當處。非真有十萬億國土之遙。故去佛不遠。更不必別假方便。而得心開。近佛染佛。故心亦成佛。如近香染香。故身亦成香。故知心開非同淺淺。應是本覺佛現也。以念佛香光莊嚴法性本佛。此則名曰香光莊嚴。我本因地。以念佛心。一念不生。六根湛寂。遂至信滿入住。證無生忍。今於此娑婆世界。威力加持。攝念佛人。歸於淨土。具足二利如此。佛問圓通。我於根中。無所選擇。一心念佛。則六根都攝。如眼不取色。是眼念

佛乃至意不緣法。是意念佛。惟其都攝六根。故得淨念相繼。得三摩地。而証圓通境。現位雖在等覺。初心一同衆之信滿入住。以當圓通。斯爲第一。一心念佛。與決志參禪者。本無二致。故念佛之後。而繼之參禪也。則知此方唯有二門。爲入道之要路。蓋觀音勢至。皆彌陀輔弼之臣。一以念佛接人。一以參禪誨衆。皆是就此界根機。各開戶牖。乃世人例以參禪爲高。而卑視念佛者。吾知其不惟不知念佛之奧訣。亦不知參禪之妙旨也。苟不以一

心不亂之訣去參禪。則禪決不悟。若不以如猫捕鼠之心去念佛。則淨土必不生。勿謂念佛易。而參禪難。當知難則俱難。易則俱易。是在當人。信力淺深。習氣濃淡耳。○七大圓通竟。

通論二十五門。尋常六塵皆始於色。今始於聲。而復留耳根在最後者。正以此方真教體。清淨在音聞。故始於音。而終於聞。所以爲教體之綱領。而獨當此方之機也。又七大始於地大。而此中火大爲先。以多姪召火。合此經墮姪起教。所以警多聞人。

先除欲漏也。又七大終於識大。而今終於根大者。以勢至念佛圓通。稍次觀音。觀音所修。乃諸佛一路涅槃門。泥洹極果。今令不能修自心泥洹者。其次莫若念佛求往生也。此固經文不終彌勒而終勢至之深意與。○本卷至後卷。選擇圓通。竟俱備。闡決定第二義之旨。

奉

佛弟子湖廣荊州府江陵縣知縣成都唐之驥發心
刻第五卷計二萬六千九百五十八字正

資銀二十六兩九錢五分八釐

康熙七年三月

日刻成板貯妙喜庵

一ノ十七

