

【经文信息】大正藏第 32 册 No. 1666

大乘起信论 1 卷

No. 1666 [No. 1667]

大乘起信论序

扬州僧智愷作

夫起信论者，乃是至极大乘甚深秘典，开示如理缘起之义。其旨渊弘寂而无相，其用广大宽廓无边，与凡圣为依，众法之本。以其文深旨远，信者至微。故于如来灭后六百余年，诸道乱兴、魔邪竞扇，于佛正法毁谤不停。时有一高德沙门，名曰马鸣，深契大乘穷尽法性，大悲内融随机应现，愍物长迷故作斯论，盛隆三宝重兴佛日，起信未久回邪入正，使大乘正典复显于时，缘起深理更彰于后代，迷群异见者舍执而归依，闇类偏情之党弃着而臻凑。自昔已来久蕴西域，无传东夏者。良以宣译有时，故前梁武皇帝，遣聘中天竺摩伽陀国取经，并诸法师，遇值三藏拘兰难陀，译名真谛，其人少小博采备览诸经，然于大乘偏洞深远。时彼国王应即移遣，法师苦辞不免便就泛舟，与瞿昙及多侍从，并送苏合佛像来朝。而至未旬，便值侯景侵扰，法师秀采拥流含珠未吐，慧日暂停而欲还反，遂嘱值京邑英贤慧显、智韶、智愷、昙振、慧旻，与假黄钺大将军太保萧公勃，以大梁承圣三年岁次癸酉九月十日，于衡州始兴郡建兴寺，敬请法师敷演大乘，阐扬秘典示导迷徒，遂翻译斯论一卷以明论旨，玄文二十卷，《大品》玄文四卷，《十二因缘经》两卷，《九识义章》两卷。传语人天竺国月支首那等，执笔人智愷等，首尾二年方讫。马鸣冲旨更曜于时，邪见之流伏从正化。

余虽慨不见圣，庆遇玄旨，美其幽宗恋爱无已。不揆无闻，聊由题记。傥遇智者，赐垂改作。

大乘起信论一卷

马鸣菩萨造

梁西印度三藏法师真谛译

归命尽十方， 最胜业遍知，
色无碍自在， 救世大悲者，
及彼身体相， 法性真如海，
无量功德藏， 如实修行等。
为欲令众生， 除疑舍邪执，
起大乘正信， 佛种不断故。

论曰：有法能起摩诃衍信根，是故应说。说有五分。云何为五？一者、因缘分，二者、立义分，三者、解释分，四者、修行信心分，五者、劝修利益分。

初说因缘分。

问曰：「有何因缘而造此论？」

答曰：「是因缘有八种。云何为八？一者、因缘总相，所谓为令众生离一切苦得究竟乐，非求世间名利恭敬故。二者、为欲解释如来根本之义，令诸众生正解不谬故。三者、为令善根成熟众生于摩诃衍法堪任不退信故。四者、为令善根微少众生修习信心故。五者、为示方便消恶业障善护其心，远离痴慢出邪网故。六者、为示修习止观，对治凡夫二乘心过故。七者、为示专念方便，生于佛前必定不退信心故。八者、为示利益劝修行故。有如是等因缘，所以造论。」

问曰：「修多罗中具有此法，何须重说？」

答曰：「修多罗中虽有此法，以众生根行不等、受解缘别。所谓如来在世众生利根，能说之人色心业胜，圆音一演异类等解，则不须论。若如来灭后，或有众生能以自力广闻而取解者；或有众生亦以自力少闻而多解者；或有众生无自心力因于广论而得解者；自有众生复以广论文多为烦，心乐总持少文而摄多义能取解者。如是此论，为欲总摄如来广大深法无边义故，应说此论。」

已说因缘分。

次说立义分。

摩诃衍者，总说有二种。云何为二？一者、法，二者、义。所言法者，谓众生心，是心则摄一切世间法、出世间法。依于此心显示摩诃衍义。何以故？是心真如相，即示摩诃衍体故；是心生灭因缘相，能示摩诃衍自体相用故。所言义者，则有三种。云何为三？一者、体大，谓一切法真如平等不增减故。二者、相大，谓如来藏具足无量性功德故。三者、用大，能生一切世间、出世间善因果故。一切诸佛本所乘故，一切菩萨皆乘此法到如来地故。已说立义分。

次说解释分。

解释分有三种。云何为三？一者、显示正义，二者、对治邪执，三者、分别发趣道相。显示正义者，依一心法，有二种门。云何为二？一者、心真如门，二者、心生灭门。是二种门，皆各总摄一切法。此义云何？以是二门不相离故。心真如者，即是一法界大总相法门体。所谓心性不生不灭，一切诸法唯依妄念而有差别，若离妄念则无一切境界之相。是故一切法从本已来，离言说相、离名字相、离心缘相，毕竟平等、无有变异、不可破坏。唯是一心故名真如，以一切言说假名无实，但随妄念不可得故。言真如者，亦无有相。谓言说之极因言遣言，此真如体无有可遣，以一切法悉皆真故；亦无可立，以一切法皆同如故。当知一切法不可说、不可念故，名为真如。

问曰：「若如是义者，诸众生等云何随顺而能得入？」

答曰：「若知一切法虽说，无有能说可说，虽念，亦无能念可念，是名随顺。若离于念，名为得入。」

复次，真如者，依言说分别有二种义。云何为二？一者、如实空，以能究竟显实故。二者、如实不空，以有自体，具足无漏性功德故。所言空者，从本已来一切染法不相应故，谓离一切法差别之相，以无虚妄心念故。当知真如自性，非有相、非无相、非非有相、非非无相、非有无俱相，非一相、非异相、非非一相、非非异相、非一异俱相。乃至总说，依一切众生以有妄心念念分别，皆不相应故说为空，若离妄心实无可空故。所言不空者，已显法体空无妄故，即是真心常恒不变净法满足，故名不空，亦无有相可取，以离念境界唯证相应故。心生灭者，依如来藏故有生灭心，所谓不生不灭与生灭和合，非一非异，名为阿梨耶识。此识有二种义，能摄一切法、生一切法。云何为二？一者、觉义，二者、不觉义。所言觉义者，谓心体离念。离念相者，等虚空界无所不遍，法界一相即是如来平等法身，依此法身说名本觉。

何以故？本觉义者，对始觉义说，以始觉者即同本觉。始觉义者，依本觉故而有不觉，依不觉故说有始觉。又以觉心源故名究竟觉，不觉心源故非究竟觉。此义云何？如凡夫人觉知前念起恶故，能止后念令其不起，虽复名觉，即是不觉故。如二乘观智、初发意菩萨等，觉于念异，念无异相，以舍麤分别执着相故，名相似觉；如法身菩萨等，觉于念住，念无住相，以离分别麤念相故，名随分觉；如菩萨地尽，满足方便一念相应，觉心初起心无初相，以远离微细念故得见心性，心即常住，名究竟觉。是故修多罗说：「若有众生能观无念者，则为向佛智故。」又心起者，无有初相可知，而言知初相者，即谓无念。是故一切众生不名为觉，以从本来念念相续未曾离念故，说无始无明。若得无念者，则知心相生住异灭。以无念等故，而实无有始觉之异，以四相俱时而有皆无自立，本来平等同一觉故。

复次，本觉随染，分别生二种相，与彼本觉不相舍离。云何为二？一者、智净相，二者、不思議业相。智净相者，谓依法力熏习，如实修行，满足方便故，破和合识相，灭相续心相，显现法身，智淳净故。此义云何？以一切心识之相皆是无明，无明之相不离觉性，非可坏非不可坏。如大海水因风波动，水相风相不相舍离，而水非动性，若风止灭动相则灭，湿性不坏故。如是众生自性清净心，因无明风动，心与无明俱无形相、不相舍离，而心非动性。若无明灭相续则灭，智性不坏故。不思議业相者，以依智净能作一切胜妙境界，所谓无量功德之相常无断绝，随众生根自然相应，种种而见，得利益故。

复次，觉体相者，有四种大义，与虚空等，犹如净镜。云何为四？一者、如实空镜。远离一切心境界相，无法可现，非觉照义故。二者、因熏习镜。谓如实不空，一切世间境界悉于中现，不出不入、不失不坏，常住一心，以一切法即真实性故；又一切染法所不能染，智体不动，具足无漏熏众生故。三者、法出离镜。谓不空法，出烦恼碍、智碍，离和合相，淳净明故。四者、缘熏习镜。谓依法出离故，遍照众生之心，令修善根，随念示现故。所言不觉义者，谓不如实知真如法一故，不觉心起而有其念，念无自相不离本觉，犹如迷人依方故迷，若离于方则无有迷。众生亦尔，依觉故迷，若离觉性则无不觉，以有不觉妄想心故，能知名义为说真觉。若离不觉之心，则无真觉自相可说。

复次，依不觉故生三种相，与彼不觉相应不离。云何为三？一者、无明业相。以依不觉故心动，说名为业；觉则不动。动则有苦，果不离因故。二

者、能见相。以依动故能见；不动则不见。三者、境界相。以依能见故境界妄现；离见则无境界。以有境界缘故，复生六种相。云何为六？一者、智相。依于境界，心起分别爱与不爱故。二者相续相。依于智故生其苦乐，觉心起念相应不断故。三者、执取相。依于相续缘念境界，住持苦乐，心起着故。四者、计名字相。依于妄执，分别假名言相故。五者、起业相。依于名字，寻名取着，造种种业故。六者、业系苦相。以依业受果不自在故。当知无明能生一切染法，以一切染法皆是不觉相故。

复次，觉与不觉有二种相。云何为二？一者、同相，二者、异相。同相者，譬如种种瓦器皆同微尘性相，如是无漏无明种种业幻皆同真如性相。是故修多罗中依于此真如义故，说一切众生本来常住入于涅槃，菩提之法非可修相、非可作相，毕竟无得，亦无色相可见；而有见色相者，唯是随染业幻所作，非是智色不空之性，以智相无可见故。异相者，如种种瓦器各各不同，如是无漏无明随染幻差别，性染幻差别故。

复次，生灭因缘者，所谓众生依心、意、意识转故。此义云何？以依阿梨耶识说有无明不觉而起，能见、能现、能取境界，起念相续，故说为意。此意复有五种名。云何为五？一者、名为业识，谓无明力不觉心动故。二者、名为转识，依于动心能见相故。三者、名为现识，所谓能现一切境界，犹如明镜现于色像；现识亦尔，随其五尘对至，即现无有前后，以一切时任运而起常在前故。四者、名为智识，谓分别染净法故。五者、名为相续识，以念相应不断故，住持过去无量世等善恶之业令不失故，复能成熟现在未来苦乐等报无差违故，能令现在已经之事忽然而念，未来之事不觉妄虑。是故三界虚伪唯心所作，离心则无六尘境界。此义云何？以一切法皆从心起妄念而生，一切分别即分别自心，心不见心无相可得。当知世间一切境界，皆依众生无明妄心而得住持，是故一切法，如镜中像无体可得，唯心虚妄。以心生则种种法生，心灭则种种法灭故。

复次，言意识者，即此相续识，依诸凡夫取着转深计我我所，种种妄执随事攀缘，分别六尘名为意识，亦名分离识。又复说名分别事识，此识依见爱烦恼增长义故。依无明熏习所起识者，非凡夫能知，亦非二乘智慧所觉。谓依菩萨，从初正信发心观察，若证法身得少分知，乃至菩萨究竟地不能知尽，唯佛穷了。何以故？是心从本已来自性清净而有无明，为无明所染，有其染心。虽有染心而常恒不变，是故此义唯佛能知。所谓心性常无念故名为不变，以不达一法界故心不相应，忽然念起名为无明。染心者有六种。云何为

六？一者、执相应染，依二乘解脱及信相应地远离故。二者、不断相应染，依信相应地修学方便渐渐能舍，得净心地究竟离故。三者、分别智相应染，依具戒地渐离，乃至无相方便地究竟离故。四者、现色不相应染，依色自在能离故。五者、能见心不相应染，依心自在能离故。六者、根本业不相应染，依菩萨尽地得入如来地能离故。不了一法界义者，从信相应地观察学断，入净心地随分得离，乃至如来地能究竟离故。言相应义者，谓心念法异，依染净差别，而知相缘相同故。不相应义者，谓即心不觉常无别异，不同知相缘相故。又染心义者，名为烦恼碍，能障真如根本智故。无明义者，名为智碍，能障世间自然业智故。此义云何？以依染心能见、能现、妄取境界，违平等性故。以一切法常静无有起相，无明不觉妄与法违故；不能得随顺世间一切境界种种智故。

复次，分别生灭相者，有二种。云何为二？一者、麤，与心相应故。二者、细，与心不相应故。又麤中之麤，凡夫境界；麤中之细及细中之麤，菩萨境界；细中之细，是佛境界。此二种生灭，依于无明熏习而有，所谓依因、依缘。依因者，不觉义故；依缘者，妄作境界义故。若因灭则缘灭，因灭故不相应心灭，缘灭故相应心灭。

问曰：「若心灭者，云何相续？若相续者，云何说究竟灭？」

答曰：「所言灭者，唯心相灭，非心体灭。如风依水而有动相。若水灭者，则风相断绝无所依止。以水不灭，风相相续，唯风灭故动相随灭，非是水灭。无明亦尔，依心体而动，若心体灭，则众生断绝无所依止。以体不灭，心得相续，唯痴灭故心相随灭，非心智灭。」

复次，有四种法熏习义故，染法、净法起不断绝。云何为四？一者、净法，名为真如。二者、一切染因，名为无明。三者、妄心，名为业识。四者、妄境界、所谓六尘。熏习义者，如世间衣服实无于香，若人以香而熏习故则有香气。此亦如是，真如净法实无于染，但以无明而熏习故则有染相。无明染法实无净业，但以真如而熏习故则有净用。云何熏习起染法不断？所谓以依真如法故有于无明，以有无明染法因故即熏习真如；以熏习故则有妄心，以有妄心即熏习无明。不了真如法故，不觉念起现妄境界。以有妄境界染法缘故，即熏习妄心，令其念着造种种业，受于一切身心等苦。此妄境界熏习义则有二种。云何为二？一者、增长念熏习，二者、增长取熏习。妄心熏习义则有二种。云何为二？一者业识根本熏习，能受阿罗汉、辟支佛、一切菩萨

生灭苦故。二者、增长分别事识熏习，能受凡夫业系苦故。无明熏习义有二种。云何为二？一者、根本熏习，以能成就业识义故。二者、所起见爱熏习，以能成就分别事识义故。云何熏习起净法不断？所谓以有真如法故能熏习无明，以熏习因缘力故，则令妄心厌生死苦、乐求涅槃。以此妄心有厌求因缘故，即熏习真如。自信己性，知心妄动无前境界，修远离法，以如实知无前境界故，种种方便起随顺行，不取不念，乃至久远熏习力故，无明则灭。以无明灭故心无有起，以无起故境界随灭，以因缘俱灭故心相皆尽，名得涅槃成自然业。妄心熏习义有二种。云何为二？一者、分别事识熏习，依诸凡夫二乘人等，厌生死苦，随力所能，以渐趣向无上道故。二者、意熏习，谓诸菩萨发心勇猛速趣涅槃故。真如熏习义有二种。云何为二？一者、自体相熏习，二者、用熏习。自体相熏习者，从无始世来，具无漏法备，有不思议业，作境界之性。依此二义恒常熏习，以有力故，能令众生厌生死苦、乐求涅槃，自信己身有真如法，发心修行。

问曰：「若如是义者，一切众生悉有真如，等皆熏习，云何有信、无信，无量前后差别？皆应一时自知有真如法，勤修方便等入涅槃。」

答曰：「真如本一，而有无量无边无明，从本已来自性差别厚薄不同故。过恒沙等上烦恼依无明起差别，我见爱染烦恼依无明起差别。如是一切烦恼，依于无明所起，前后无量差别，唯如来能知故。又诸佛法有因有缘，因缘具足乃得成办。如木中火性是火正因，若无人知，不假方便能自烧木，无有是处。众生亦尔，虽有正因熏习之力，若不值遇诸佛菩萨善知识等以之为缘，能自断烦恼入涅槃者，则无是处。若虽有外缘之力，而内净法未有熏习力者，亦不能究竟厌生死苦、乐求涅槃。若因缘具足者，所谓自有熏习之力，又为诸佛菩萨等慈悲愿护故，能起厌苦之心，信有涅槃，修习善根。以修善根成熟故，则值诸佛菩萨示教利喜，乃能进趣，向涅槃道。」

用熏习者，即是众生外缘之力。如是外缘有无量义，略说二种。云何为二？一者、差别缘，二者、平等缘。差别缘者，此人依于诸佛菩萨等，从初发意始求道时乃至得佛，于中若见若念，或为眷属父母诸亲，或为给使，或为知友，或为怨家，或起四摄，乃至一切所作无量行缘，以起大悲熏习之力，能令众生增长善根，若见若闻得利益故。此缘有二种。云何为二？一者、近缘，速得度故。二者、远缘，久远得度故。是近远二缘，分别复有二种。云何为二？一者、增长行缘，二者、受道缘。平等缘者，一切诸佛菩萨，皆愿度脱一切众生，自然熏习恒常不舍。以同体智力故，随应见闻而现作业。所

谓众生依于三昧，乃得平等见诸佛故。此体用熏习，分别复有二种。云何为二？一者、未相应，谓凡夫、二乘、初发意菩萨等，以意、意识熏习，依信力故而能修行；未得无分别心与体相应故，未得自在业修行与用相应故。二者、已相应，谓法身菩萨得无分别心，与诸佛智用相应，唯依法力自然修行，熏习真如，灭无明故。

复次，染法从无始已来熏习不断，乃至得佛后则有断。净法熏习则无有断，尽于未来。此义云何？以真如法常熏习故，妄心则灭、法身显现，起用熏习，故无有断。

复次，真如自体相者，一切凡夫、声闻、缘觉、菩萨、诸佛，无有增减，非前际生、非后际灭，毕竟常恒。从本已来，性自满足一切功德。所谓自体有大智慧光明义故，遍照法界义故，真实识知义故，自性清净心义故，常乐我净义故，清凉不变自在义故。具足如是过于恒沙不离、不断、不异、不思議佛法，乃至满足无有所少义故，名为如来藏，亦名如来法身。

问曰：「上说真如，其体平等离一切相，云何复说体有如是种种功德？」

答曰：「虽实有此诸功德义，而无差别之相，等同一味，唯一真如。此义云何？以无分别离分别相。是故无二。复以何义得说差别？以依业识，生灭相示。此云何示？以一切法本来唯心，实无于念，而有妄心，不觉起念，见诸境界故说无明。心性不起，即是大智慧光明义故。若心起见，则有不见之相。心性离见，即是遍照法界义故。若心有动，非真识知，无有自性，非常、非乐、非我、非净，热恼衰变则不自在，乃至具有过恒沙等妄染之义。对此义故，心性无动则有恒沙等诸净功德相义示现。若心有起，更见前法可念者则有所少。如是净法无量功德，即是一心，更无所念，是故满足。名为法身如来之藏。」

复次，真如用者，所谓诸佛如来，本在因地发大慈悲，修诸波罗蜜，摄化众生。立大誓愿，尽欲度脱等众生界。亦不限劫数尽于未来，以取一切众生如己身故，而亦不取众生相。此以何义？谓如实知一切众生及与己身真如平等无别异故。以有如是方便智，除灭无明、见本法身，自然而有不思議业种种之用，即与真如等遍一切处，又亦无有用相可得。何以故？谓诸佛如来唯是法身智相之身，第一义谛无有世谛境界，离于施作，但随众生见闻得益故说为用。此用有二种。云何为二？一者、依分别事识，凡夫、二乘心所见者，名为应身。以不知转识现故见从外来，取色分齐不能尽知故。二者、依

于业识，谓诸菩萨从初发意，乃至菩萨究竟地，心所见者，名为报身。身有无量色，色有无量相，相有无量好，所住依果亦有无量种种庄严随所示现，即无有边不可穷尽离分齐相，随其所应，常能住持不毁不失。如是功德，皆因诸波罗蜜等无漏行熏，及不思议熏之所成就，具足无量乐相故，说为报身。又为凡夫所见者，是其麁色，随于六道各见不同，种种异类非受乐相故，说为应身。

复次，初发意菩萨等所见者，以深信真如法故，少分而见，知彼色相庄严等事，无来无去、离于分齐，唯依心现、不离真如。然此菩萨犹自分别，以未入法身位故。若得净心，所见微妙其用转胜，乃至菩萨地尽见之究竟。若离业识则不见相，以诸佛法身无有彼此色相迭相见故。

问曰：「若诸佛法身离于色相者，云何能现色相？」

答曰：「即此法身是色体故，能现于色。所谓从本已来色心不二，以色性即智故色体无形，说名智身；以智性即色故，说名法身遍一切处。所现之色无有分齐，随心能示十方世界，无量菩萨无量报身，无量庄严各各差别，皆无分齐而不相妨。此非心识分别能知，以真如自在用义故。」

复次，显示从生灭门即入真如门。所谓推求五阴色之与心，六尘境界毕竟无念，以心无形相，十方求之终不可得。如人迷故谓东为西，方实不转。众生亦尔，无明迷故谓心为念，心实不动。若能观察知心无念，即得随顺入真如门故。

对治邪执者，一切邪执皆依我见，若离于我则无邪执。是我见有二种。云何为二？一者、人我见，二者、法我见。人我见者，依诸凡夫说有五种。云何为五？一者、闻修多罗说如来法身毕竟寂寞犹如虚空，以不知为破着故，即谓虚空是如来性。云何对治？明虚空相是其妄法、体无不实，以对色故有，是可见相令心生灭。以一切色法本来是心，实无外色。若无色者，则无虚空之相。所谓一切境界唯心妄起故有，若心离于妄动则一切境界灭，唯一真心无所不遍。此谓如来广大性智究竟之义，非如虚空相故。二者、闻修多罗说世间诸法毕竟体空，乃至涅槃真如之法亦毕竟空，从本已来自空离一切相。以不知为破着故，即谓真如、涅槃之性唯是其空。云何对治？明真如法身自体不空，具足无量性功德故。三者、闻修多罗说如来之藏无有增减，体备一切功德之法。以不解故，即谓如来之藏有色心法自相差别。云何对治？以唯依真如义说故，因生灭染义示现说差别故。四者、闻修多罗说一切世间生死

染法皆依如来藏而有，一切诸法不离真如。以不解故，谓如来藏自体具有一切世间生死等法。云何对治？以如来藏从本已来唯有过恒沙等诸净功德，不离、不断、不异真如义故。以过恒沙等烦恼染法，唯是妄有，性自本无，从无始世来未曾与如来藏相应故。若如来藏体有妄法，而使证会永息妄者，则无是处故。五者、闻修多罗说依如来藏故有生死，依如来藏故得涅槃。以不解故，谓众生有始。以见始故，复谓如来所得涅槃，有其终尽，还作众生。云何对治？以如来藏无前际故，无明之相亦无有始。若说三界外更有众生始起者，即是外道经说。又如来藏无有后际，诸佛所得涅槃与之相应则无后际故。法我见者，依二乘钝根故，如来但为说人无我。以说不究竟，见有五阴生灭之法，怖畏生死、妄取涅槃。云何对治？以五阴法自性不生则无有灭，本来涅槃故。

复次，究竟离妄执者，当知染法、净法皆悉相待，无有自相可说，是故一切法从本已来，非色非心、非智非识、非有非无，毕竟不可说相。而有言说者，当知如来善巧方便，假以言说引导众生，其旨趣者皆为离念归于真如，以念一切法令心生灭不入实智故。

分别发趣道相者，谓一切诸佛所证之道，一切菩萨发心修行趣向义故。略说发心有三种。云何为三？一者、信成就发心，二者、解行发心，三者、证发心。信成就发心者，依何等人、修何等行，得信成就堪能发心？所谓依不定聚众生，有熏习善根力故，信业果报，能起十善，厌生死苦、欲求无上菩提，得值诸佛，亲承供养修行信心，经一万劫信心成就故，诸佛菩萨教令发心；或以大悲故，能自发心；或因正法欲灭，以护法因缘，能自发心。如是信心成就得发心者，入正定聚，毕竟不退，名住如来种中正因相应。若有众生善根微少，久远已来烦恼深厚，虽值于佛亦得供养，然起人天种子，或起二乘种子。设有求大乘者，根则不定，若进若退。或有供养诸佛未经一万劫，于中遇缘亦有发心，所谓见佛色相而发其心；或因供养众僧而发其心；或因二乘之人教令发心；或学他发心。如是等发心悉皆不定，遇恶因缘，或便退失堕二乘地。

复次，信成就发心者，发何等心？略说有三种。云何为三？一者、直心，正念真如法故。二者、深心，乐集一切诸善行故。三者、大悲心，欲拔一切众生苦故。

问曰：「上说法界一相、佛体无二，何故不唯念真如，复假求学诸善之行？」

答曰：「譬如大摩尼宝体性明净，而有矿秽之垢。若人虽念宝性，不以方便种种磨治，终无得净。如是众生真如之法体性空净，而有无量烦恼染垢。若人虽念真如，不以方便种种熏修，亦无得净。以垢无量遍一切法故，修一切善行以为对治。若人修行一切善法，自然归顺真如法故。略说方便有四种。云何为四？一者、行根本方便。谓观一切法自性无生，离于妄见，不住生死。观一切法因缘和合，业果不失，起于大悲修诸福德，摄化众生不住涅槃，以随顺法性无住故。二者、能止方便。谓惭愧悔过，能止一切恶法不令增长，以随顺法性离诸过故。三者、发起善根增长方便。谓勤供养、礼拜三宝，赞叹、随喜、劝请诸佛，以爱敬三宝淳厚心故，信得增长，乃能志求无上之道。又因佛法僧力所护故，能消业障，善根不退，以随顺法性离痴障故。四者、大愿平等方便。所谓发愿尽于未来，化度一切众生使无有余，皆令究竟无余涅槃，以随顺法性无断绝故，法性广大，遍一切众生，平等无二，不念彼此，究竟寂灭故。菩萨发是心故，则得少分见于法身。以见法身故，随其愿力能现八种利益众生。所谓从兜率天退，入胎，住胎，出胎，出家，成道，转法轮，入于涅槃。然是菩萨未名法身，以其过去无量世来有漏之业未能决断，随其所生与微苦相应，亦非业系，以有大愿自在力故。如修多罗中，或说有退堕恶趣者，非其实退，但为初学菩萨未入正位而懈怠者，恐怖令使勇猛故。又是菩萨一发心后，远离怯弱，毕竟不畏堕二乘地。若闻无量无边阿僧祇劫勤苦难行乃得涅槃，亦不怯弱，以信知一切法从本已来自涅槃故。解行发心者，当知转胜。以是菩萨从初正信已来，于第一阿僧祇劫将欲满故，于真如法中，深解现前，所修离相。以知法性体无悭贪故，随顺修行檀波罗蜜；以知法性无染，离五欲过故，随顺修行尸波罗蜜；以知法性无苦，离瞋恼故，随顺修行羼提波罗蜜；以知法性无身心相，离懈怠故，随顺修行毘梨耶波罗蜜；以知法性常定，体无乱故，随顺修行禅波罗蜜；以知法性体明，离无明故，随顺修行般若波罗蜜。证发心者，从净心地乃至菩萨究竟地，证何境界？所谓真如，以依转识说为境界，而此证者无有境界，唯真如智名为法身。是菩萨于一念顷能至十方无余世界，供养诸佛、请转法轮，唯为开导利益众生。不依文字，或示超地速成正觉，以为怯弱众生故；或说我于无量阿僧祇劫当成佛道，以为懈怠众生故。能示如是无数方便不可思议，而实菩萨种性根等，发心则等，所证亦等，无有超过之法。以一切菩萨皆经三阿僧祇劫故，但随众生世界不同，所见所闻根欲性异，故示所行亦

有差别。又是菩萨发心相者，有三种心微细之相。云何为三？一者、真心，无分别故。二者、方便心，自然遍行，利益众生故。三者、业识心，微细起灭故。又是菩萨功德成满，于色究竟处示一切世间最高大身。谓以一念相应慧，无明顿尽，名一切种智，自然而有不思议业，能现十方利益众生。」

问曰：「虚空无边故世界无边，世界无边故众生无边，众生无边故心行差别亦复无边。如是境界不可分齐，难知难解。若无明断无有心想，云何能了，名一切种智？」

答曰：「一切境界，本来一心离于想念，以众生妄见境界故心有分齐，以妄起想念不称法性故不能决了。诸佛如来离于见想无所不遍，心真实故，即是诸法之性。自体显照一切妄法，有大智用无量方便，随诸众生所应得解，皆能开示种种法义，是故得名一切种智。」

又问曰：「若诸佛有自然业，能现一切处利益众生者，一切众生若见其身、若覩神变、若闻其说，无不得利。云何世间多不能见？」

答曰：「诸佛如来法身平等遍一切处，无有作意故。而说自然，但依众生心现。众生心者犹如于镜，镜若有垢，色像不现。如是众生心若有垢，法身不现故。」

已说解释分。

次说修行信心分。

是中依未入正定众生故，说修行信心。何等信心？云何修行？略说信心有四种。云何为四？一者、信根本，所谓乐念真如法故。二者、信佛有无量功德，常念亲近供养恭敬，发起善根，愿求一切智故。三者、信法有大利益，常念修行诸波罗蜜故。四者、信僧能正修行自利利他，常乐亲近诸菩萨众，求学如实行故。

修行有五门，能成此信。云何为五？一者、施门，二者、戒门，三者、忍门，四者、进门，五者、止观门。

云何修行施门？若见一切来求索者，所有财物随力施与，以自舍慳贪令彼欢喜。若见厄难恐怖危逼，随己堪任施与无畏。若有众生来求法者，随己能解方便为说。不应贪求名利恭敬，唯念自利利他回向菩提故。云何修行戒门？

所谓不杀、不盗、不淫、不两舌、不恶口、不妄言、不绮语，远离贪嫉、欺诈、谄曲、瞋恚、邪见。若出家者为折伏烦恼故，亦应远离愤闹、常处寂静，修习少欲知足头陀等行。乃至小罪心生怖畏，惭愧改悔，不得轻于如来所制禁戒。当护讥嫌，不令众生妄起过罪故。云何修行忍门？所谓应忍他人之恼，心不怀报；亦当忍于利、衰、毁、誉、称、讥、苦、乐等法故。云何修行进门？所谓于诸善事心不懈退，立志坚强远离怯弱。当念过去久远已来，虚受一切身心大苦无有利益，是故应勤修诸功德，自利利他速离众苦。

复次，若人虽修行信心，以从先世来多有重罪恶业障故，为魔邪诸鬼之所恼乱，或为世间事务种种牵缠，或为病苦所恼。有如是等众多障碍，是故应当勇猛精勤，昼夜六时礼拜诸佛，诚心忏悔、劝请、随喜、回向菩提，常不休废，得免诸障、善根增长故。云何修行止观门？所言止者，谓止一切境界相，随顺奢摩他观义故。所言观者，谓分别因缘生灭相，随顺毘钵舍那观义故。云何随顺？以此二义，渐渐修习不相舍离，双现前故。若修止者，住于静处端坐正意，不依气息、不依形色、不依于空、不依地水火风，乃至不依见闻觉知。一切诸想随念皆除，亦遣除想，以一切法本来无相，念念不生、念念不灭，亦不得随心外念境界，后以心除心。心若驰散，即当摄来住于正念。是正念者，当知唯心，无外境界。即复此心亦无自相，念念不可得，若从坐起去来进止有所施作，于一切时常念方便随顺观察，久习淳熟其心得住。以心住故渐渐猛利，随顺得入真如三昧，深伏烦恼信心增长，速成不退。唯除疑惑、不信、诽谤、重罪、业障、我慢、懈怠，如是等人所不能入。

复次，依如是三昧故，则知法界一相。谓一切诸佛法身与众生身平等无二，即名一行三昧。当知真如三昧根本，若人修行，渐渐能生无量三昧。或有众生无善根力，则为诸魔外道鬼神之所惑乱，若于坐中现形恐怖，或现端正男女等相，当念唯心，境界则灭，终不为恼。或现天像、菩萨像，亦作如来像相好具足，若说陀罗尼，若说布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧，或说平等、空、无相、无愿、无怨无亲、无因无果、毕竟空寂是真涅槃。或令人知宿命过去之事，亦知未来之事，得他心智辩才无碍，能令众生贪着世间名利之事。又令使人数瞋数喜，性无常准。或多慈爱多睡多病，其心懈怠。或卒起精进后便休废，生于不信多疑多虑。或舍本胜行更修杂业。若着世事种种牵缠，亦能使人得诸三昧少分相似，皆是外道所得，非真三昧。或复令人若一日若二日若三日，乃至七日住于定中，得自然香美饮食，身心适悦不饥不渴，使人爱着。或亦令人食无分齐，乍多乍少颜色变异。以是义故，行

者常应智慧观察，勿令此心堕于邪网。当勤正念不取不着，则能远离是诸业障。应知外道所有三昧，皆不离见爱我慢之心，贪着世间名利恭敬故。真如三昧者，不住见相、不住得相，乃至出定亦无懈怠，所有烦恼渐渐微薄。若诸凡夫不习此三昧法，得入如来种性，无有是处。以修世间诸禅三昧多起味着，依于我见系属三界，与外道共。若离善知识所护，则起外道见故。

复次，精勤专心修学此三昧者，现世当得十种利益。云何为十？一者、常为十方诸佛菩萨之所护念。二者、不为诸魔恶鬼所能恐怖。三者、不为九十五种外道鬼神之所惑乱。四者、远离诽谤甚深之法重罪，业障渐渐微薄。五者、灭一切疑诸恶觉观。六者、于如来境界信得增长。七者、远离忧悔，于生死中勇猛不怯。八者、其心柔和，舍于懦弱，不为他人所恼。九者、虽未得定，于一切时一切境界处，则能减损烦恼、不乐世间。十者、若得三昧，不为外缘一切音声之所惊动。

复次，若人唯修于止，则心沉没或起懈怠，不乐众善、远离大悲，是故修观。修习观者，当观一切世间有为之法，无得久停须臾变坏，一切心行念念生灭，以是故苦。应观过去所念诸法恍惚如梦，应观现在所念诸法犹如电光，应观未来所念诸法犹如于云忽尔而起，应观世间一切有身悉皆不净，种种秽污无一可乐。如是当念：「一切众生从无始世来，皆因无明所熏习故令心生灭，已受一切身心大苦。现在即有无限逼迫，未来所苦亦无分齐，难舍难离而不觉知。众生如是，甚为可愍。」作此思惟，即应勇猛立大誓愿：

「愿令我心离分别故，遍于十方修行一切诸善功德，尽其未来，以无量方便救拔一切苦恼众生，令得涅槃第一义乐。」以起如是愿故，于一切时、一切处，所有众善，随已堪能不舍修学，心无懈怠，唯除坐时专念于止。若余一切，悉当观察应作不应作。若行若住、若卧若起，皆应止观俱行。所谓虽念诸法自性不生，而复即念因缘和合善恶之业，苦乐等报不失不坏。虽念因缘善恶业报，而亦即念性不可得。若修止者，对治凡夫住着世间，能舍二乘怯弱之见。若修观者，对治二乘不起大悲狭劣心过，远离凡夫不修善根。以此义故，是止观二门，共相助成，不相舍离。若止观不具，则无能入菩提之道。

复次，众生初学是法欲求正信，其心怯弱。以住于此娑婆世界，自畏不能常值诸佛、亲承供养。惧谓信心难可成就，意欲退者，当知如来有胜方便摄护信心。谓以专意念佛因缘，随愿得生他方佛土，常见于佛永离恶道。如修多罗说，若人专念西方极乐世界阿弥陀佛，所修善根，回向愿求生彼世界，即

得往生，常见佛故，终无有退。若观彼佛真如法身，常勤修习毕竟得生，住正定故。

已说修行信心分。

次说劝修利益分。

如是摩诃衍诸佛秘藏，我已总说。若有众生，欲于如来甚深境界得生正信，远离诽谤入大乘道，当持此论思量修习，究竟能至无上之道。若人闻是法已不生怯弱，当知此人定绍佛种，必为诸佛之所授记。假使有人能化三千大千世界满中众生令行十善，不如有人于一食顷正思此法，过前功德不可为喻。复次，若人受持此论观察修行，若一日一夜，所有功德无量无边不可得说。假令十方一切诸佛，各于无量无边阿僧祇劫，叹其功德，亦不能尽。何以故？谓法性功德无有尽故。此人功德亦复如是，无有边际。其有众生，于此论中毁谤不信，所获罪报，经无量劫受大苦恼。是故众生但应仰信，不应诽谤，以深自害亦害他人，断绝一切三宝之种，以一切如来皆依此法得涅槃故，一切菩萨因之修行入佛智故。当知过去菩萨已依此法得成净信，现在菩萨今依此法得成净信，未来菩萨当依此法得成净信，是故众生应勤修学。

诸佛甚深广大义， 我今随分总持说，
回此功德如法性， 普利一切众生界。

大乘起信论一卷

【经文信息】大正藏第 32 册 No. 1666 大乘起信论

【版本记录】CBETA 电子佛典 Rev. 1.15 (Big5)，完成日期：2009/04/23

【编辑说明】本数据库由中华电子佛典协会（CBETA）依大正藏所编辑

【原始数据】萧镇国大德提供，维习安大德提供之高丽藏 CD 经文，日本 SAT 组织提供，北美某大德提供，西莲净苑提供新式标点

【其他事项】本数据库可自由免费流通，详细内容请参阅【[中华电子佛典协会数据库版权宣告](#)】
